

کتابخانه آصفیہ کار عالی حیدرآباد دکن
(*)

نمبر داخلہ ۲۰۶۷۲

تاریخ داخلہ

نام کتاب رسالہ الشیرازی فی علم الاخلاق

اخلاق

نمبر کتاب دفن مذکور ۳۵۷

الترغيب والترهيب في العلم والعمل

هو وانك لعلى خلق عظيم

المعجم للطبع

المعجم في العلم والعمل

تمت النسخة قرئين صاغ

المطبعة الساعات شارع باب الحلق بمه ١٢١٩ هـ
المصاحبة اسماعيل حافظ

على ما في القاموس . وفي الكشف للعلامة الزمخشري في تفسير قوله تعالى « واثق لعل خلق عظيم » استعظم خلقه لقرط احتماله المضاعفة من قومه وحسن مخالفته ومداراة له وقيل هو الخلق الذي أمره الله تعالى به في قوله « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » وعن عائشة رضي الله عنها أن سعيد ابن هشام سألها عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن ألسن تقرأ القرآن « قد أفلح المؤمنون » اه وعرف ابن مسكويه الخلق بمناصه

الخلق حال للنفس داعية لها الى أفعالها من غير فكر ولا روية . وهذه الحال تنقسم الى قسمين : منها ما يكون طبيعياً من أصل المزاج كالإنسان الذي يحركه أدنى شيء نحو غضب ويهيب من أقل سبب كالإنسان الذي يجبن من أيسر شيء كالذي يفرع من أدنى صوت يطرق سمعه أو يرتاع من خبر يسمعه كالذي يضحك ضحكاً مفرطاً من أدنى شيء يعجبه كالذي يغم ويمرن من أيسر شيء يناله * ومنها ما يكون مستفاداً بالعادة والتدرب وربما كان مبدؤه بالروية والتكرار ثم

يستمر عليه أولاً فاولاً حتى يصير ملكة وخلقا . ولهذا اختلف القدماء في الخلق فقال بعضهم الخلق خاص بالنفس غير الناطقة وقال بعضهم قد يكون للنفس الناطقة فيه حظ . ثم اختلف الناس أيضاً اختلافاً ثانياً فقال بعضهم من كان له خلق طبيعي لم ينتقل عنه . وقال آخرون ليس شيء من الاخلاق طبيعياً للانسان ولا نقول انه غير طبيعي . وذلك انا مطبوعون على قبول الخلق بل تنتقل بالتأديب والمواعظ أما سريعاً أو بطيئاً . وهذا الرأي الاخير هو الذي نختاره لانا نشاهده عياناً ولان الرأي الاول يؤدي الى ابطال قوة التمييز والعقل والى رفض السياسات كلها وترك الناس همجاً مهملين والى ترك الاحداث والصبيان على مايتفق أن يكونوا عليه بغير سياسة ولا تعليم وهذا ظاهر الشناعة جداً

وأما الرواقيون فظنوا أن الناس كلهم يخلقون اختياراً بالطبع ثم بعد ذلك يصيرون أشراراً بمجالسة أهل الشر والميل الى الشهوات الرديئة التي لا تنفع بالتأديب فينمك فيها ثم يتوصل اليها من كل وجه ولا يفكر في الحسن منها والقيبح *

وقوم آخرون كانوا قبل هؤلاء ظنوا أن الناس خلقوا من الطينة السفلى وهي كدر العالم فهم لاجل ذلك أشرار بالطبع .
وانما يصيرون أخياراً بالتأديب والتعليم الا أن فيهم من هو في غاية الشر لا يصلحه التأديب وفيهم من ليس في غاية الشر فيمكن أن ينتقل من الشر الى الخير بالتأديب من الصبا ثم بمجالسة الاخيار وأهل الفضل * وأما جالينوس فانه رأي أن الناس فيهم من هو خير بالطبع وفيهم من هو شرير بالطبع وفيهم من هو متوسط بين هذين . ثم أفسد المذهبين الاولين اللذين ذكرناهما * أما الاول فبان قال ان كان كل الناس أخياراً بالطبع وانما ينتقلون الى الشر بالمعاصي فبالضرورة أما أن يكون تعلمهم الشرور من أنفسهم وانهم من غيرهم . فان تعلموا من غيرهم فان المعلمين الذين علموهم الشر أشرار بالطبع . فليس الناس اذا كلم أخياراً بالطبع . وان كانوا تعلموه من أنفسهم فاما أن يكون فيهم قوة يشتاقون بها الى الشر فقط فهم اذا أشرار بالطبع وأما أن يكون فيهم مع هذه القوة التي تشتاق الى الشر قوة أخرى تشتاق الى الخير الا أن القوة التي تشتاق

الى الشر غالباً قاهرة للتي تشتاق الى الخير وعلى هذا أيضاً
يكونون أشراً بالطبع

وأما الرأي الثاني فإنه أفسده بمثل هذه الحجة . وذلك
انه قال ان كان الناس أشراً بالطبع فاما أن يكونوا تعدوا الخير
من غيرهم أو من أنفسهم ونعيد الكلام الاول بعينه * ولما
أفسد هذين المذهبين صحح رأي نفسه من الامور البينة
الظاهرة . وذلك انه ظاهر جداً أن من الناس من هو خير
بالطبع وهم قليلون وليس ينتقل هؤلاء الى الشر ومنهم من هو
شرير بالطبع وهم كثيرون وليس ينتقل هؤلاء الى الخير . ومنهم
من هو متوسط بين هذين وهؤلاء قد ينتقلون بمصاحبة
الاخيار ومواعظهم الى الخير وقد ينتقلون بمقاربة أهل الشر
واغوائهم الى الشر

وأما ارسطوطاليس فقد بين في كتاب الاخلاق وفي
كتاب المقولات أيضاً أن الشرير قد ينتقل بالتأديب الى الخير .
ولكن ليس على الاطلاق لانه يرى ان تكرير المواعظ
والتأديب وأخذ الناس بالسياسات الجيدة الفاضلة لا بد أن

يؤثرون ضروب التأثير في ضروب الناس فمنهم من يقبل التأديب
 ويتحرك الى الفضيلة بسرعة ومنهم من يقبله ويتحرك الى الفضيلة
 بابطاء . ونحن نؤلف من ذلك قياساً وهو هذا : كل خلق
 يمكن تغييره . ولا شيء مما يمكن تغييره هو بالطبع . فاذا لا خلق
 ولا واحد منه بالطبع . والمقدمتان صحيحتان والقياس منتج في
 الضرب الثاني من الشكل الاول . اما تصحيح المقدمة الاولى
 وهي ان كل خلق يمكن تغييره فقد تكلمنا عليه وأوضحناه وهو
 بين من العيان ومما استدللنا به من وجوب التأديب ونفعه
 وتأثيره في الاحداث والصياد ومن الشرع الصادقة التي هي
 سياسة الله الحق * وأما تصحيح المقدمة الثانية وهي انه لا شيء
 مما يمكن تغييره هو بالطبع فهو ظاهر أيضاً . وذلك ان لا يروم
 تغيير شيء مما هو بالطبع أبداً . فان أي احد لا يروم أن يغير حركة
 النار التي الى فوق بان يعودها الحركة الى أسفل ولا أن يعود
 الحجر حركة الماء يروم بذلك أن يغير حركة الطبيعة التي الى
 أسفل . ولورامه ماصح له تغيير شيء من هذا ولا ما يجري
 مجراه أعني الامور التي هي بالطبع فقد صحت المقدمتان وصح

التأليف في الشكل الاول وهو الضرب الثاني منه وصار برهاناً*
فاما مراتب الناس في قبول هذه الآداب التي سميناها خلقاً
والمسارعة الى تعلمها والحرص عليها فانها كثيرة وهي تشاهد
وتماين فيهم وخاصة في الاطفال فان أخلاقهم تظهر فيهم منذ
بده نشأهم ولا يسترونها بروية ولا فكر كما يفعل الرجل التام الذي
انتهى في نشؤه وكاله الى حيث يعرف من نفسه ما يستجيب منه
فيخفيه بضروب من الحيل والافعال المضادة لما في طبعه : وانت
تأمل من اخلاق الصبيان واستعدادهم لقبول الادب أو نفورهم
عنه أو ما يظهر في بعضهم من الفحة وفي بعضهم من الحياء وكذلك
ما تري فيهم من الجود والبخل والرحمة والقسوة والحسد وضده
ومن الاحوال المتفاوتة ما تعرف به مراتب الانسان في قبول
الاخلاق الفاضلة وتعلم معه انهم ليسوا على رتبة واحدة وان
فيهم المتواني والممتنع والسهل السلس والفظ العسر والحير
والشديد والمتوسطون بين هذه الاطراف في مراتب لا تحصى
كثرة واذا أهملت الطباع ولم ترض بالتأديب والتقويم نشأ كل
انسان على سوم طباعه وبقي عمره كله على الحال التي كان عليها

في الطغولية وشبع ماواقفه في الطبع اما الغضب واما اللذة واما
 الزعارة وإما الشره وإما غير ذلك من الطباع المذمومة اه
 وعليه فان الخلق حال قائمة بالنفس تنبعث عنها إما الفضيلة
 اذا تهذبت النفس وترتب على القواعد الاساسية الدينية ولازمت
 الحدود التي حددها الله سبحانه وتعالى للبشر على لسان رسله
 وأنبيائه من اتباع التعاليم الشرعية التي اذا صارت ملكة للنفس
 متأصلة سارت بصاحبها في طرق السعادة وردعته عن النواية
 وإما الرزيلة اذا تركت النفس وشأنها مهملة سائمة لم ترد
 حياض التعاليم لترتشف الفضائل وتفترب المعارف فتستشفى
 غلة الجهل وتطفأ نيران الشهوات البدنية المفطورة عليها الاجسام
 الحيوانية . لان الجسم لما كان مكوناً من العناصر المادية فهو
 مجبول على الميل اليها بحكم الطبيعة وهو لا يسترسل في هذا
 الميل ولا ينساب الى الشهوات الا اذا ضعفت فيه قوي النفس
 العاقلة وقعدت به قوائم الروح المدركة . هنالك يتغلب الجسم
 ويعظم سلطانه وتقف أمامه النفس صاغرة مهانة يقلبها كيف
 يشاء ويذهب بها في سبيل الاذات البدنية كل مذهب حيث

لا شعور بالملاذ الروحية . وأني صغار وهوان للنفس أكثر من
أن تقدم وظائفها في هذا العالم بفقدان قوة الإرادة والشعور
بان عليها واجبا تؤديه نحو السعادة وفرضا تقوم به تجاه المجد
واني يكون لها ذلك وهي عارية من ثياب العرفان متجردة من
وشاح الفضائل تبصر الذل في سبيل الشهوات عزرا ونجارا
والضيم في باب الاهواء مجدا ونخارا

أو كيف يتسنى لها أن تنهض بذويها وتسنم بأصحابها
سنام المجد الا اذا شمرت بالذات الروحية وذافت حلاوتها
وأشرقت من سماء المعارف لتبديد تلك الغياهب غياهب
الاجسام الكثيفة التي هوت بالانفس في مهاوى الضمة
والاحتقار وتردت بهافي حفر المار واوردتها . وارد الشنار
حيث لاعظة ولا اعتبار . وهذه هي النفس البهيمية التي ليس
لها أقل سيطرة على الجسم فلا تتأثر بالألم الا كما تتأثر البهيمة
بما ينالها من ضروب الأذى . تأثر حيوى افتضته الطبيعة

والنفس العاقلة هي التي تضاد الاجسام في جميع أفعالها
وخواصها . وهي سر الالهى أودعه الله في الانسان ليسيطر

به على الكائنات في هذا العالم فيجب اذا أن لا يضاع ذاك
 السر المصون وأن لا يترك هذا النور الرباني أسير الجسم
 الكثيف . (وقد شبه الحكماء من أهل سياسة نفسه لعاقلة يرجل
 معه يا قوتة سمراء شريفة لاقية لها من الذهب والفضة جلاله
 ونفاسة وكان بين يديه نار تضطرم فرماها في جباها فخرت
 فخر ضروب منافها . وقد قال أفلاطون ان النفس الماقلة
 هي بمنزلة الذهب في اللين والانعطاف وأما البهيمية فهي بمنزلة
 الحديد في الصلابة والامتناع) . بمعنى أن النفس الناطقة قابلة
 للتربية والتهديب وان تجمل صالحة للأعمال النافعة في سعادة الدارين
 واذا كانت العلوم والمعارف هي من وسائل التهديب
 ومتنضيات التربية فما لا جدال فيه أن النفس لا تهذب بمجرد
 امتيعابها العلوم فقط فان العلم انما يتنى ضده وهو الجهل والعلم
 فضيلة ناقصة اذا لم يقترن بالعمل . وكما انه يتنى الجهل كذلك
 العمل يتنى الكسل ولا يدع النفس تحوم حول الملاهي
 والشهوات البدنية لاشغالها به عما عداه من البطالة والميل الى
 الراحة ومتى أدركت النفوس لذة العمل والتعب المتواصل

في سبيل ترقية الحالة الاجتماعية احترفت كل شهوة بدينية وعظمت لديها للذايد الروحية التي لا يشاركها فيما مشارك من نحو الفخار والمحمدة والشكران . وكما ان الشخص يسمن من فله كذلك يسمن الانسان من أذنيه عند سماعه أنواع المحامد والثناء والتمجيد تلعاء الافعال الجميلة والاعمال الجليلة . والنفس الانسانية ميالة الى حب الاحترام والنجلة ولكن النفوس البهيمية تطلب ذلك من طريق الماديات لا من طريق المدارك كمن يطلب احترام نفسه لأجل ماله الذي لا ينتفع به في فعل الحيرات واسداء المبرات

وما زال الناس فديماً وحديماً بعظمون الرجال بعظيم أفعالهم ويجلونهم بجليل أعمالهم (وقل أعمالوا فسيرى الله عملكم ورسوله) وقال عليه الصلاة والسلام (من أسرع به عمله لم يبطي به حسبه ومن أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه) . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لرجل . من سيد قومك قال أنا قال كذبت لو كنت كذلك لم تقله . يريد بذلك أن الرجل يدعى السيادة بغير عمل لا سودد أوائه منان بعمله وفيل لقيس بن عاصم بم

سودك قومك قال بكف الاذى وبذل الندى ونصرة المولى
وسأل عبد الملك بن مروان روح بن زنباع عن مالك بن
.سمع . فقال لو غضب مالك ان غضب معه مائة الف سيف
لا يسأله واحد منهم لم غضبت . فقال عبد الملك هذا والله
السودد . ومالك بن .سمع انما ساد بحسب عشيرته له . فالسيد
المحترم في قومه هو الذي يكف عنهم الاذى ويرفع الالم الذي
يعرض لهم تجاء مطالب الحياة ويسير بهم في طرق السعادة
فيكتسب المجد من طريقه ويدخل المفاخر من أبوابها
وأفضل الخلق من بني الوردى رجل

تقضى علي يده للناس حاجات

قد مات قوم وما مات مكارمهم

وعاش قوم وهم في الناس أموات

والفاضل هو الذي يأتي الفضيلة لذاتها لا لغرض مكافأة
ولا مجازاة بل لمحض المروءة وابتغاء الانسانية . ولذلك كان
أعضاء الجمعيات الخيرية في العالم أعظم الناس قدراً وأرفعهم
بين الأنام ذكراً أن صحت نواياهم وحسنت طواياهم وانهم

لا يريدون جزاء على أعمالهم نحو الانسانية . وكذلك العلماء
الذين وقفوا حياتهم على خدمة النوع الانساني وترقية مداركه
بنشر التعاليم والتأليف النافعة حتى استضاء العالم بنبراس هديهم
وأشرقت الارض بنور ارشادهم وقد خلد لهم التاريخ ذكرًا حسنًا
لا يمحوه كره الدهور ولا مر المصور اذلولام ومقاموا به من
التأليف لظل العالم يخط في غياهب الجهل ويتردى في مهاوى
التوحش ومن نظر الى التأليف التي لا تعد ولا تحصى والتي خطتها
أنا مل أولئك الأسلاف وأودعوا بطونها فرائد العلوم والآلى العرفان
علم أن أولئك ما كان يميل بهم أقل ميل الى شهوة بدنية
ولا تهزم هزلة حيوانية . سوى حفظ حياة قوموها ببلغة استعانوا
بها على نشر العلوم والفضائل فكانوا منبع المجد ومصدر
الفخار ومثال السكّال . ولقد كثرت في هذا الايام شكوى
العقلاء من تأخر المسلمين في مضمار العلوم والمعارف وانيرت
اقلام الكتاب للمسابقة في هذا الميدان وهم يجاهدون الآن
أي جهاد في مشارق الارض ومناربها على لسان الصحف
السيارة وقامت مؤتمرات لهذا الغرض أوسعوا فيها مجال الجدل

والمناقشة في سبيل التربية الصحيحة والتهذيب القويم سعيًا
وراء ترقية الافكار وتنقيف العقول وتنوير المدارك وكل
يبدى رأياً ويختلف عن الآخر اختلافاً والكل متفقون على
أنه لا تربية الا بالعلوم ولا تهذيب الا بالمعارف . وأنني يكون
ذلك وقد فقدت من بيتنا رجال التأليف وقل عندنا من
يقوم بنشر التعاليم الصحيحة المجردة عن السخافات التي أودت
بالناس الى مهاوى الملكية وأوردتهم موارد المذلة والمار .
أو كيف يحصل والعلماء في شغل بالماديات عن القيام بوظيفتهم
من نشر التأليف النافعة للملائمة للاحوال المصرية القومية
وفي سهو بالوظائف عن ارشاد الناس الى امر معاشهم ومعادهم
بالطرق الشرعية والاساليب المقومة للاخلاق فقد كثرت نطلع
الناس الى التهافت على الشهوات وجر ذلك الى الوقوع في سيئ
المعاملات وتمكنت المادات الضارة أي تمكن وما من سبيل
الى فلع جذورها الا التربية

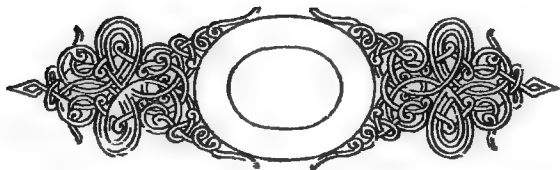
ومن يقوم بالتربية سوى العلماء كما قام علماء المصور السابقة
بها فرفضوا صروح المجد وشادوا أركان الفخر وحلوا بسبب

فذاك عند الملوك والامراء لحل الاعظم . وعباً تحاول امة
 النهوض من رقتها بغير أن تأخذ العلماء وماده الافكار بيدها
 ولو أن العلماء قاموا بنشر الترية بين الناس كما تقوم الصحف
 السيارة بها الآن يتنسا لصلح المال ومحقت الامال ولكهم
 أهملوا وظيفتهم فاهملوا الامة

وهذه رسالة وضعها الامام الشيرازى فى علم الاخلاق
 صغيرة الحجم كثيرة النفع نالها الاحداث ولا تأفها الشيوخ
 حملنى على نشرها ماهو . شاهد بيتنا من اعوجاج الاخلاق عن
 جادة التقويم وعدم الهداية الى الصراط المستقيم عسى أن تحل
 من النفوس محلا فزكيها والله المسؤول ان يوفقنا الى صالح
 الاعمال لخدمة الاوطان فى ظل . ولانا أمير المؤمنين السلطان
 (عبد الحميد الثانى) حرس الله ملكه وايد نصره وأدم . ولانا
 الحديوى المعظم (عباس علمى الثانى) كعبة الامال على
 مر الايام والليال (عبد العليم صالح)
 (الحامى)

لَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَلْقٍ لَا يَعْلَمُونَ

﴿ وَانْكَ لَعَلَىٰ عِلْمٍ عَظِيمٍ ﴾



(بسم الله الرحمن الرحيم)

ان أولى ما نطق به اللسان * وثبت وجوبه بسواطع
البرهان * الحمد لمن يستحق الحمد لدوام المجد والعلی * والشكر
لمن يستوجب الشكر لتمام النعم والآلاء * الذي ظهرت عجائب
مصنوعاته * وبهرت غرائب مبدعاته * وأوجد الخلائق بكمال
قدرته * ودل ببدائع صنعته على لطائف حكمته * وفضل
الانسان على البرية بالعقل الراجح * والعمل الصالح * حتى تبصر
نتائج الخزم * وتوتر مناهج العزم * ووقفه لاترقى في مدارج
الكمال * والتحلى بصوالح الاعمال * حتى يستضيء بنور
النجاح * ويستقي بظل الفلاح * نحمده حمداً يقتضي تضاعف
الحسن * ونشكره شكراً يستدعي ترادف النعمى * ونصلي ونسلم
على رسوله المصطفى من الابرار * المجتبي من الاخيار * ذي
الاخلاق العظيمة * والاعراق الكريمة * محمد وآله خيار الورى *
ومنازل الهدى * صلوات الله عليه وعليهم أجمعين * (أما بعد)
فان أشرف العلوم وأعلاها * وأجل المعارف وأولاها *

ما يكون ذريعة للانسان * الى السعادة الابدية * والبهجة الحقيقية * والدرجة القصوى للانسان في السعادة والرتبة العليا له في اللذة والبهجة في الدنيا والآخرة ان يفوز بمعرفة واجب الوجود * وما صدر عنه * على الترتيب الموجود * ولا يمكن وصوله الى ذلك * الا بتزكية الباطن عن الاوصاف المنمومة وتحليته بالاخلاق المحمودة

والعلم الكافل ببيان قواعد التزكية والتحلية هو علم تهذيب الاخلاق المسمى بالطب الروحاني وهو العلم الهادي الى أمثل الطرق وأقوم السبل والمبين لما هو المقصود من إنزال الكتب وارسال الرسل وهو الذريعة الى اقتباس الفضائل واكتسابها والوسيلة لاستجماع كمالات النفس واستيعابها . وهذا مختصر في هذا العلم كاف في ضبط أصوله وقواعده واف بربط فروعه وأوبده . جمعت فيه عيون أقوال الحكماء في مكاره الاخلاق وغررها وشذور أمثال الفضلاء في محاسن الآداب ودررها وخدمت بتأليفه خزانة كتب المخدوم الاعظم مالك وقاب الامم مولى وزراء الشرف والصين خلاصة سلطان

السلطين منقذ الخلق من المهالك صاحب ديوان الممالك غياث
الورى غيث الندى علم الهدى محمد المحمود فى الملأ الاعلى
وزير هو الاولى من الناس بالعلم

فأولاه رب العرش بالطول ماأولى

لازال منصور الالوية والاعلام مقهور العدى بالابادة
والارغام . وهو وان كان آتاه الله فى أصل القطرة من صواب
الرأى ما يغبىه عن استمداد ولا يفتقر فى اقتناء مكارم الاخلاق
الى تكميل استمداد وأيده تعالى بالصفات القدسية والكمالات
الانسية والقوى الفلكية والملكات الملكية يرى مصالح الملك
فى مرآت رأيه بعين الالهام والتوفيق كأنه ينظر الى الغيب
من وراء سجف رقيق لكن تكاثر الانوار على المبهمات أنفع
ولظلام الشبه أذفع فان مد الوادى من سيل البلغات وفيض
الانهار من توالى القطرات . فالمستول من الله تعالى أن يشرق
هذا المختصر فى عليا حضرته بشرف الوصول وان يوقه
موقع القبول وأن يطيل فى العز الدائم بقاءه ويدبم على أهل الفضل
ظله ونمائه وهو المستعان وعليه التكلان

ورتب هذا الكتاب مختصراً على ثلاثة أقسام كل قسم
منها على فصلين

(القسم الاول) في الاصول الكلية لعلم الاخلاق

(الفصل الاول منه) في مقدماته ومبادئه

(الفصل الثانى) في مطالبه ومقاصده

(القسم الثانى) في القروع الجزئية لمجاسن الاخلاق

(الفصل الاول منه) في نصائح الحكماء والآداب النافعة

في جميع الابواب

(الفصل الثانى) فيما يجرى مجرى الامثال السائرة من

الكلمات النادرة

(القسم الثالث) فيما يختص بمحاسن أخلاق الملوك

وآداب أتباعهم من الخدم والخواشى

(الفصل الاول منه) في مكارم أخلاق الملوك خاصة

(الفصل الثانى) في آداب الخدم وأسأل الله تعالى توفيق

السداد انه رؤوف بالعباد وهو حسبي ونعم الوكيل

(القسم الاول) في الاصول الكلية لعلم الاخلاق

﴿ الفصل الاول منه في مقدماته ومبادئه ﴾

اعلم أن الانسان له قوى ثلاث احداها القوة العاقلة المدركة للكليات بداية وتسمى نفساً ملكية . الثانية القوة النضوية الباعثة لدفع المؤذيات وتسمى نفساً سبعية . الثالثة القوة الشهوانية الطالبة للمشتيات الحسية التي بها بقاء الشخص والنوع وتسمى نفساً بهيمية وهذه النفوس الثلاث متخالفة متعالية وللانسان فيها تصرف بالاختيار فان شاء نزل على درجة النفس السبعية مطيعاً لها فصار سبباً من السباع وان شاء نزل على منزلة النفس البهيمية مطيعاً لها فصار بهيمة من البهائم وان شاء نزل على مرتبة النفس الملكية مستعلياً على النفسين الآخرين أمر لها متصرفاً فيها على وفق العقل والشرع حتى تجرد بجوهرها الروحاني عما يشفيها من العلائق الجسمية الى مبادئها القدسية فانها ان استعلت احدى النفسين الآخرين عليها أكدت علاقتها مع البدن وجذبتها الى العالم الجسماني فاذا فارقت البدن تألمت

غاية التألم لزوال البدن وما يتعلق به من اللذات الحسية
 والمشتبهات البدنية ولما استقر في النفس من الهيات الدنيئة
 البدنية والصفات السدجّة المؤلمة لها وهيئة استيلاء النفس
 الناطقة على النفسين الآخرين تسمى فضيلة وهيئة استيلائهما
 على الناطقة تسمى رذيلة. وإذا ثبتت هذه الهيئة في النفس
 واستقرت تسمى ملكة. وإذا عرضت ثم زالت بسرعة تسمى
 حالا. فالخلق ملكة يصدر عنها الافعال الاختيارية بلا روية
 ثم الافعال الصادرة عنها ان كانت جميلة محمودة عقلا وشرعا
 فالخلق حسن والافسيئ. والفضيلة وسط بين طرفي الافراط
 والتفريط وكل منهما رذيلة كما قيل * كلا طرفي قصد^(١)
 الامور ذميم. وأصول الفضائل أربعة الحكمة والشجاعة والعفة
 والمدالة. وأصول الرذائل سبعة الجور والبخل وهما طرفا الحكمة
 والتهور والجبن وهما طرفا الشجاعة والشر وهما
 طرفا العفة. السابع الجور وهو مقابل العدل لان طرفي المدالة

«١» القصد هنا الوسط بين الافراط والتفريط من قولهم قصد

في الامر قصد أي توسط اهـ

جور^(١) وأما فروع الفضائل ولوازمها فلوازم الحكمة اللاب وثقابة الرأي وجودة الذهن وسرعة الفهم وما يشبهها ولوازم العفة الحرية والحياء والخيرية والسخاء وما يشبهها . ولوازم العدالة هي جملة هذه اللوازم لانها فضيلة تحصل من تركيب هذه الفضائل الملزومة لهذه اللوازم فلوازمها ما يلزمها . وأما لوازم الرذائل فهي مقابلات هذه فلوازم الجريزة الدهاء والشيطنة وما يشبهها ولوازم البله النباوة والحمق وما يشبهه ولوازام التهور التكبر والترفع والصلف^(٢) والقساوة وما يشبههما ولوازم الشرء الوقاحة والشرارة والتبذير ولوازم الجمود التحجب والبخل

(١) قوله لان طرفي العدالة الخ بيان ذلك ان العدل هو اجزاء الاحكام الشرعية أو القانونية التي قتها أولوا الدراية على حسب ما يلائم الحال والزمان على الافراد بالمساواة فلو فرض أن القاضى بين اثنين تجاوز في الحكم الحد المقتن كان جائراً على المحكوم عليه واذا لم يصل الى الحد المقتن كان جائراً على المحكوم له قتين حينئذ أن الحد الوسط بين هذين الطرفين هو العدل وهو اجراء الحكم على وفق القانون اهـ

(٢) الصاف هو مجاوزة قدر الظرف اهـ

وأمثالهما ولو ازم الجور هي لوازم هذه الرذائل كلها. وأما حدود هذه الفضائل والرذائل وتعريفاتها فالجملة صناعة نظرية بها يكتسب الانسان معرفة الموجودات على ما هي عليه على حسب الطاقة البشرية والشجاعة مطاوعة القوة النضوية للقوة العاقلة في الاقدام والاحجام على مقتضى الراى الصحيح. والنفقة قلة شوق القوة الشهوية الى الذات البدنية بحيث يسهل عليها الصبر عما يذم عقلا وشرعا. والعدالة هيئة تحصل من اجتماع هذه الفضائل فى النفس. وأما حدود لوازم الفضائل فاللب فضيلة بها يكون الانسان مستقيم الراى فى الامور قادراً على استنباط ما هو الافضل والاصح فى الخيرات العظيمة والغايات الشريفة. وثقابة الراى فضيلة بها يقدر الانسان على أن يؤهل نفسه للامور العظام مع استحقاقه لها. والحلم فضيلة بها يكون الانسان غير متفعل من المنضيات انفعالا يحمله على سرعة الانتقام. والكرم فضيلة يلتذ بها الانسان لما يبذل من الخير. والرحمة فضيلة بها يتألم الانسان من شر ينال الغير. والحياء فضيلة بها يحتجز الانسان عن الامور المذمومة. والحرية فضيلة بها يكون الانسان ضعيف العلاقة مع

الاشياء الجسمانية حتى يقل شغفه بالاصابة وأسفه على القوات
والخيرية فضيلة بها يلتذ الانسان ويتألم بخير وشر ينال الغير كما
يلتذ ويتألم لنفسه. والسخاء فضيلة بها يكون الانسان فعالا للجميل
بالمال فيحصل على مايجب وفي الوقت الذي يجب وبالمقدار الذي
يجب. وأما حدود أصول الرذائل فالجربة هي استنقاء الروية
في استنباط ما تصوره أنه خير وليس بخير. والبله هو قصور الروية
عن المقدار الواجب في صالح المعاش والمعاد. والتهور هو أن
تكون مطاوعة النفس في الاقدام أشمن مطاوعتها في الاحجام
بحيث يقدم على ما لا يجوز الاقدام عليه شرعا وعقلا. والجبن هو
أن يكون بحيث لا يقدم على ما يجب أن يقدم عليه. والشره شدة
الشوق والشبق الى اللذات الجسمية. والجمود عدم الشوق الى
ما يجب طلبه عقلا وشرعا. والجور هو الميل عن الاخلاق الفاضلة
وامهما لها كما أن الهدل هو الاتصاف بها

وأما حدود لوازم الرذائل فهي مقابلات حدود لوازم
الفضائل فلا نطول الكتاب بتعريفاتها لانها تعرف بأدنى تأمل
وأما كيفية تحصيل الاخلاق المحمودة للنفس فذهب ارسطو

ومن تابعه الى ان ذلك يدوم بدوام استعمال الاوساط التي هي
 الفضائل المحصورة بين الاطراف . واعلم ان المقصود من علم
 الاخلاق هو علاج الاخلاق الفاسدة وحفظ الاخلاق الفاضلة
 كما أن المقصود من علم الطب الجسماني هو علاج المرض
 وحفظ الصحة ولذلك سمي علم الاخلاق طباً روحانياً لانه
 مضاهي للطب الجسماني فكما أن للبدن صحة ومرضاً كذلك
 للنفس صحة ومرض . وصحتها بحصول الفضائل ومرضها بوجود
 الرذائل فان رذائل الاخلاق تمرض النفس وتشقيها كما ان رذائل
 الاخلاط تمرض النفس وترديها وكما أن للطب قوانين يعرف
 بها حفظ الصحة وازالة المرض فهكذا لهذا العلم قوانين يعرف
 بها تحصيل الفضائل وازالة الرذائل . وكما انه يجب أن يكون
 للابدان أطباء حتي تكون صحيحة . متدلة المزاج فكذا يجب أن
 يكون للنفس أطباء حتي تكون فاضلة كاملة الذات . وأطباء
 النفوس هم الانبياء عليهم الصلاة والسلام لما بسطوا من الشرائع
 الالهية المشتملة على طرق اصلاح النفوس الميينة لمصالح . ما مشهم
 ومعادهم ومن تابعهم من الخلفاء الراشدين والاولياء الكاملين

والحكماء المتأهلين^(١) المقررين لقواعد علم الاخلاق . فاقول
 بعد تقديم هذه المقدمة ان قوانين طب الابدان في العلاج
 بان يفصل المرض والسبب والعرض والعلاج فيعرف المرض
 والسبب بالعرض ثم يعالج بالضد ليزول السبب فيزول المرض فكذا
 يفصل قوانين طب النفوس الى المرض والسبب والعلاج تفصيلا
 كلياً مغنياً عن التفصيل الجزئى فى التعليم . أما المرض فهو شدة
 ميل النفس الى البدن ومحبتها له وهذا الميل والمحبة هو أصل
 سائر الامراض النفسانية لانه يلزم من ذلك الميل والمحبة
 ارادة الموافقات للبدن وهى الاذات الحسية ويلزم من هذه
 الارادة ارادة اسباب الموافقات وهى الاحوال ويلزم من ارادة
 الاحوال ارادة حافظات الاحوال وهى الرئاسات ثم يلزم من
 هذه الارادات ارادات كثيرة مستندة الى الارادات الاول
 وهى الرذائل التى هي أمراض النفس . ثم ان هذه الارادات
 اذا اشددت صارت اشواقا وملكات فتحدث الشهوة وهى
 شدة ارادة الموافق للبدن وهو المذا الحسى كالما كوال والمشروب

(١) أى المتعبدن^١ مأخوذ من تأله بمعنى تعبد اه

والمنكوح والملبوس والمركوب وأمثال ذلك من اللذات البدنية
ويحدث الغضب وهو شدة ارادة دفع المخالف عن البدن وهو
للمؤلم والمؤذى كدفع الاعداء والذب عن الاصدقاء ولذة
الانتقام والاستعلاء وأمثال ذلك. ويحدث البخل وهو امساك
الخير عن الغير لاجل نفسه. ويحدث الحسد وهو ارادة أن لا
يكون الخير الا له وكذلك سائر الارادات التي هي أمراض
النفس. وأما السبب فهو الادراك والشعور بالارادات أولا
ثم يلزم من الشعور بحكم النفس بأنه خير مع أنه ليس بخير وهذا
الحكم اما أن يلزم من تقليده واما أن يلزم من رأى فاسد ثم
إذا ثبت هذا الحكم في النفس صار اعتقاداً وإذا ثبت الاعتقاد
لزم منه الخلق. وإذا تحرك الخلق لزم منه الانفعال ثم صدر عنه
الافعال المذمومة كالحسد مثلاً فانه ثبت في نفس الحاسد
اعتقاد أن الخير لا يجوز أن يكون لغيره وينتم بحصوله لغيره
ثم اذا عرض سبب من الاسباب المحركة الى الفعل يحصل
الانفعال في نفس الحاسد وهو المحاسدة ولزم منه الفعل وهو
التوجه نحو خير الغير وقصد دفعه عنه ومنعه بافعال مذمومة

عقلا وشرعا فهذا هو تحقيق أسباب المرض . وأما العرض فهو
العلامات الصادرة عن تلك الانفعالات من الافعال المذكورة
المذمومة كالسعي في صرف الخير عن الغير . وأما الانفعالات فهي
أيضاً اعراض خفيفة في النفس يعرفها أصحاب تلك الانفعالات
وأما الافعال فهي الاعراض الظاهرة الصادرة من النفس
المناسبة لتلك الانفعالات فتكون هذه الافعال دلائل على تلك
الانفعالات وهي العلامات التي تعرف بها الاخلاق الفاسدة
والمسكات المذمومة . وأما العلاج فهو باستعمال الاضداد لان
الضد يقطع بالضد الآخر . وذلك انما يكون بأثبات الاحكام
اللازمة عن الرأي الصحيح في النفس بان ارادة البدن وتوابع البدن
من الملائمات الحسية انما هي أمراض للنفس مضره لها في الحال
والمآل . أما في الحال فلأن كل واحد منها مؤلم لان صاحبه
يكون دائماً في الهم والنم بسبب حصول الخير للغير وبسبب
صعوبة ازالته عنه وبسبب منازعة الخصوم والحساد ومنازعة
الاعداء والاضداد . وأما في المآل فلما تحقق تارة من الانبياء
عليهم السلام بما أخبروا مما يليق الاشرار وهم أصحاب هذه

الامراض من العذاب الاليم كما قال تعالى «أما من ظنى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هى المأوى» وتارة من الحكماء بما برهنوا عليه من الشقاء العظيم لنفوس الاشرار والتجار فى المعاد بعد مفارقة الابدان . ثم اذا تحقق بالرأى الصحيح ان هذه الامراض مضره فى الدارين يلزم ان يحترز الانسان العاقل عنها وان لا يفعل ما يضره فى الدنيا والآخرة بل يجب أن يفعل ما ينفعه فيها وهو اقتناء الفضائل النافعة فى الحال والمآل لانها مقابلة لتلك الرذائل فى كل ما ذكرناه من الاحوال كما قال الله تعالى «ان الابرار لى نعيم وان التجار لى جحيم» واذا ثبتت هذه الاحكام اللازمة من الرأى الصائب فى النفس لزم منه ترك الارادة الاولى ولزم من ترك الارادة الاولى ترك الارادات التابعة لها لانه اذا بطلت العلة بطل المعول . ثم اذا تحققت هذه الاحكام فى النفس وجب أن يخطرها بالبال ويقررها ويكررها فى النفس دائماً الى أن تصير ملكات وكلما تكررت خطورها بالبال لانزال تنسخ تلك الارادات الى أن تضعف وكلما انسخت تلك الارادات التى

هي الرذائل لاتزال تثبت مقابلاتها بالتدرج وهي الفضائل
هذا هو القانون الكلي لازالة امراض النفس . وأما حفظ
صحتها وهو محافظة الفضائل فهو ان يتعهد النفس أبداً بمراعات
الاخلاق الفاضلة والمحافظة عليها بالآراء الصحيحة وبجمل هذه
الآراء الصحيحة في تعهد الاخلاق ملكة دائمة ويجب أن
لا ينقل عن صدمة اهمال النفسين فانهما ان أهملتا عادتا الى
طبيعتهما الخاصة بهما وأن لا يحركهما بالتحليل والتفكر والتذكر
في شيء من أسباب حركتهما وهيجانهما واذا اتفق ان خطر
شيء من أسباب هيجانهما بالبال فيجب أن يخطر نقائصهما
بالبال حتى تكرهها النفس وتتركها ومن الامور المعتبرة
الواجبة في حفظ صحة النفس المواظبة على الوظائف العملية والعلمية
فان اهمال الوظائف العملية يورث الكسل الموجب للحرمان
من السعادة الدنيوية والاخرية وابطال الوظائف العلمية
يبطل استعداد النفس لقبول الانوار الالهية والمواهب القدسية
ومنها المجالسة مع الابرار واستماع نصائحهم والمجالسة عن العجاء
واستماع أحاديثهم . وقد قيل بليد نشأ في العلماء أفضل من اليبس

نشأ في الجهلاء ومنها اصلاح الروح النفساني التي في الدماغ بحسب الكيفية والكمية والقوام بصناعة الطب الجسماني فان له أثراً عظيماً في حفظ الفضائل المؤدية الى السعادة العاجلة والآجلة واعلم أن دعوة العلماء الى الفضائل الخلقية بالبراهين الدالة على وجوب التخلق بمكارم الاخلاق وتمودها بمحاسنها ودعوة الأوساط اليها بالجدليات والافتنايعات الدالة على وجوب التخلق بها ودعوة النسوة والصبيان ومن في مراتبهم ممن لا يفهم الحجة والبرهان بمدح الافعال الجميلة وتحسينها لهم وذم الافعال الرديئة وتهجينها وتكريهها لهم وحكاية شمائل الاخيار من السلف الصالح وحسن سيرتهم ومحاسن عواقبهم وسوء خاتمة الاشرار وما يلحقهم من تبعات أفعالهم في الدنيا والآخرة وقد جمع الله تعالى دعوة هذه الفرق الثلاث في قوله (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) وفي الجملة السعادات الجميلة والاخلاق الحميدة انما تحصل بالاجتناب عن الافعال الرديئة وتكرار الافعال الجميلة والاعتياد بها وثابتها مرة بعد أخرى والمبالغة فيها والمحافظة

عليها حتى تستقيم النفس وتستوى كالخشبة الموجهة التي يراد
تقويمها وتسويتها فانها انما تستوى اذا ثبتت الى ضد جهة
اعوجاجها حتى تقف على الاستواء والاستقامة التي هي الوسط
بين الجهتين . واعلم ان النفس الناطقة كالملك السائس المدبر للمدينة
والقوة النفسية كالجنود الذي يستعين به الملك على تقويم
الرعية والقوة الشهوانية والقوى التي تتبعها كالرعية وكما ان
صلاح المدينة وانتظام أمورها لا يكون الا بأن يكون الملك
عالماً بمناهج السياسات محيطاً بوجوه التدابير عارفاً بمواقب
الامور سائساً للجنود مقوماً للرعية وأن يكون جنده أقوياء
منقادين له مطيعين لأمره وإشارته وأن تكون الرعية ضعفاً
قابلين للتقويم والتعديل حتى لو قدر الامر بخلاف ما ذكرنا
امتنع صلاح الملك واستقامة حال الرعية . فكذلك المدبر الخلق
لا ينظم في العالم الانساني الا بأن تكون النفس الناطقة
مستولية على النفسين الاخرين متصرفه فيهما على مقتضى
الرأى الصائب والنفسان منقادان لها مطيعتان لأمرها
وإشارتها غير متابعين لمقتضى طاعتها في استيفاء لذة الانتقام

والغلبة وقضاء وطر الشهوات قانمتين فيها بما أطلعها العقل
والشرع متمسكتين بأحكام الشريعة الحقة في جميع الاحوال
والاعمال فانها الاعمال الموصلة الى السعادة الابدية المقربة
الى الحضرة الصمدية فان أساس الفضائل وملاكها هو
الرجوع الى ملك الحضرة والوصول الى جناب رب العزة فانه
يجمع اللذات ومنتهي السعادات

❦ القسم الثاني في الفروع الجزئية لمحاسن الاخلاق ❦

(الفصل الاول منه) في نصائح الحكماء والآداب النافعة
يجب على طالب الكمال أن يعرف أصول الامور وفروعها
ويتقدم باحراز الاصول فان كثيراً من الناس ضيعوا الوصول
بتركهم الاصول كما قيل من ضيع الاصول حرم الوصول فان
أصاب الفروع بعد احراز الاصول فهو أفضل . فأصل الامر في
الدين أن يستند على الايمان ويحتجب الكبرياء ويؤدي
القرائض فالزم ذلك لزوم من لا غناء له عنه طرفة عين ومن
يعلم أن من حرمه هلك — ثم ان قدرت أن تجاوز ذلك الى

الفقه والعبادة فهو أفضل . وأصل الامر في اصلاح الجسد أن
 لا يحمل عليه في المآكل والمشرب واللباء الاحقة ثم ان قدرت
 على أن تعلم جميع منافع الجسد ومضاره والانتفاع به فهو أفضل
 وأصل الامر في الناس أن لا تحدث نفسك بالادبار واصحابك
 مقبلون على عدوهم ثم ان قدرت أن تكون أول حامل وآخر منصرف
 في غير تضيق للحذر فافضل فانه أفضل . وأصل الامر في الجود
 ألا يرضن بالحقوق عن أهلها ثم ان قدرت على أن تزيد ذي الحق
 على حقه وتتفضل على من لاحق له فهو أفضل وأصل الامر
 في الكلام أن يسلم من السقط بالتحفظ ثم ان قدرت على
 بارع الصواب فهو أفضل . وأصل الامر في الميمنة الثاني في
 طلب الحلال وأن يحسن التقدير لما ينفق ولا يترك من ذلك
 سعة تكون فيها فان أعظم الناس في الدنيا أحوجهم الى التقدير
 ثم ان قدرت على الرفق والالطف في الطلب والعلم بالمطالب
 والمكاسب فهو أفضل وقس على هذا مراعاة لاصول وتقديمها
 على القروع في جميع الامور . واعلم أن لكل شيء سبباً وعلة
 وسبب طيب الميمنة . اراة الناس وسبب المداواة وفور العقل

وسبب اليسر التيسير وسبب المزيد الشكر وسبب زوال النعم
 البطر وسبب العفة غرض البصر وسبب المطب الغضب وسبب
 الزينة الادب وسبب التفجور الخلوة وسبب البخضة الحدة وسبب
 المحبة الهدية وسبب الدعة الضعة وسبب الاخوة البشاشة وسبب
 القطيعة كثرة المعاتبة . وسبب الفقر السرف وسبب الثروة حسن
 التدبير . وسبب المقت الحلف وسبب البلاء المرء وسبب الهوان
 الطمع وسبب الثناء السخاء وسبب التجارة الصدق وسبب النجاح
 الرفق وسبب المذلة المسألة وسبب الحرمان الكسر وسبب العلو
 حسن الرئاسة وسبب النيل ترك المزيد وسبب النفرة الصلف
 وسبب الاموال الحلول بساحة الملوك . وسبب الخير كله غلبة
 العقل على الهوى . وقيل لحكيم ما السرور قال عقل يقيمك وعلم
 يزيناك وولد يسرك ومال يسمعك وأمن يريحك وعافية تجمع لك
 المسرات . واعلم أن من الامور ما لا يصلح الا بقرائها فلا ينفع العلم
 بغير ورع ولا الجمال بغير حلاوة ولا الحسب بغير أدب ولا السرور
 بغير أمن ولا التفتي بغير جود ولا المروءة بغير تواضع ولا شدة
 البطاش بغير شدة القلب ولا خفض العيش بغير كفاية ولا الاجتهاد

بغير توفيق وقيل السعيد من الناس من كان العقل أو فرط طبعه والعلم
أفضل ذخائره ولا يغنيه إلا القناعة ولا يؤمنه إلا البراءة ولا
يوجب الزيادة له إلا الشكر ولا يدفع عنه المكروه إلا الدعاء
ومن عدم العقل لا يزيد السلطان عزاً. ومن عدم القناعة لا يزيد
المال غنى. وقيل وقر من فوقك ولن لمن دونك وأحسن موافاة
أكفائك وكما قيل وقر كبيرهم وارحم صغيرهم وراع في الخلق
حق من خلقه ولتكن أبر من ذلك بموافاة أكفائك فإن هذا
يشهد لك بأن أجلاك لمن فوقك ليس بخضوع لهم وإن لينك
لمن دونك ليس لطمع فيهم. وإذا استطلت على الأكفاء فلا ترض
عنهم بالصفاء وأحسن تقدير مماشك ومعادك تقدير لا يفسد
عليك إحداها الآخر فإن أعيالك ذلك فارفض الأدنى وأثر
الاعظم. ولا ترتكب قبيحاً في وقت من الاوقات لا على خلوة
ولا مع غيرك وليكن استحيائك من نفسك أكثر من استحيائك
من غيرك. واعلم أن دواعي الشهوات إذا اتصلت بها حاجاتها
كانت كالخطب للنار وكالماء للسماك وإذا منعها عنها وحلت
ما بينها وبين ما تهوى انطقت كأنطفأ النار عند فقدان الخطب

وهلكت واضمحلت كهلاك السمك عند فقدان الماء ولا تستصغر شيئا من الخطأ الذي يخالف صواب رأيك فان من استصغر صغيراً أو شك أن يجتمع معه صغير آخر حتى يصير الصغير كبيراً وإنما هو بلم^(١) يلبدها العجز والاهمال في عقلك فاذا لم يسد أو شك أن يتفجر بما لا يطاق سده ولم ترممها الا وقد أتى به من جهة الصغير المتهاون به . فان الامراض قد تأتي من جهة المحتقر منه حتى يهجم منه على الداء العضال والانهار تنفجر من الثقب الصغيرة المستهان بها والحريق العظيم يكون من قبل الشرر الصغير كما قيل * ومعظم النار من مستصغر الشرر * واحذر من مخاصمة الاهل والولد والصديق والضعيف ولا تستفسد صديقاً بهفوة تصدر منه ولا تلم أحداً على ما قد يكون في مثله العذر حتى تعلم ما اعتذاره ولا تمد لكل فارطة عتاباً وليكن عتابك تأديباً لا تأنيباً . فان شر الادب ما كان تسييراً وخيره ما كان تسييراً وليكن ما تصرف به المذاب والاذى عن نفسك أن لا تكون حسوداً . واعلم أن الحسد خلق لئيم ومن

لومه انه متوكل بالادنى فالادنى من الاكفاء والاقارب
والخلفاء وعذب حسادك بالاحسان اليهم ودار عدوك لأميرين
اما لرجاء صداقة تؤمنك واما لفرصة تتمكنك ولا تخبره بأنك
له عدو فتفرحه بحزنك وتحمله على التسليح لك وتوقد نارهم عليك
وأعظم لخطررك أن ترى عدوك انك لا تتخذ عدواً فان ذلك
غرة له وسيل لك الى القدرة عليه. وان قدرت على اغتفار
العداوة عنه وارتفعت عن أن تكافئ بها فقد استكملت عظم
القدر والخطر وان كنت مكافئاً بالعداوة والضرر فإياك أن
تكافئ عداوة السر بعداوة الملاية وعداوة الخاصة بعداوة
الماءة فان ذلك هو الظلم والمار العظيم

واعلم انه ليس كل عداوة تكافأ بمثلها كالحياة. والسرقة
لا تكافأ بالسرقة. ولا تتخذن اللعن والشتم سلاحاً على عدوك
فانه لا يجرح في نفس ولا مال ولا دين فلا تلوثن نفسك بما
لا يضر عدوك. ولا تدع مع ذلك احصاء معائبه واخفاءها عنه
حتى تبديها في موضعها عند الحاجة. واعلم انه قلما بدأ أحد بشيء
يمرفه من نفسه وقد كان يطعم في اخفائه عن الناس فيمير به

عدوا عند سلطان أو غيره الا كاد أن يشهد عليه وجهه وعينه
ولسانه والذي يكون من انكساره وفقوره عند ذلك بالبداهة
فيجب على العاقل أن يحذر هذه الحالة ويتجلى عليها ويقدم في
الاهبة لانقائها

عود نفسك الصبر على من خالفك من ذوي النصيحة
والنجرع لمرارة قولهم وعذلهم . ولا تسهل سبيل ذلك الالذوي
العقل والسن فلا يجترئ عليك سفيه أو يستخف بك شائن
وان ابتليت من سفيه بسفاهة فإياك أن تحتذى مثاله وتعارضه
بسفه فان كان ذلك عندك مذموماً فحق ذمامك إياه بترك
معارضته وارع عرضك بالأعراض عنه فانه لا يلب في الخاصة
شر الناس الا من كان شراً منه . وان كنت في جماعة فلا تعم
أمة من الأمم بشتم أو ذم ولا تذم من أسماء الرجال
والنساء فإلك لا تدري لعلك تتناول بعض أعراض جلسائك
أو أسماءهم أو أسماء من يتصل بهم فيجرح في قلوبهم وجرح
اللسان في النكاية كجرح السنان وتعلم صاحبك وصديقك أنك
حذب على صاحبه وصديقه ولا يرى منك نفرة من أصحابه

وأعوانه فإن ذلك ينكأ في القلوب ولطفك بصاحب صاحبك
أحسن موقفا عنده من لطفك به نفسه . وأتق الفرح عند
المحزون واعلم أنه يحقد على المنطلق ويسكن للمكثب . واجتنب
عن مؤانسة المعجب الكفور ومماشرة الرجل السيء الخلق
ومطاعمة الشره الوقح ومنازعة الأديب المفقوه وعن الاحاح
والمرء مع الاخوان وإن كنت لسنأ — ولا تكثرن ادعاء العلم
في كل ما يعرض لأن فوق كل ذى علم عليم . وإنك من ذلك في
فضيحتين أما أنت يتازعوك فيما ادعيت فيهجم عليك بالجهالة
والصلف وأما أن لا يتازعوك ويخلوا الأمرين من يدك فيطلع
منك على التصلف والدعوى فإن آنت من نفسك فضلا
فتطلعت بنفسك تذكره وتبديه فاعلم أن ظهوره منك بذلك
الوجه يقرر في قلوب الناس من العتب أكثر مما يقرر لك من
الفضل وإنك إن صبرت ولم تعجل ظهر ذلك منك على الوجه
الجميل المعروف وتعرف العلماء منك إذا اجتمعت معهم أنك
على أن تسمع أحرص منك على أن تقول . إذا أردت نوب
الجمال وأن تتحلى به وتجلب به المودة عند الخاصة والعامة وتسلك

سبيلا لا عثار فيه فكن عالما بجاهل وناطقا كفي فان النطق
 اذا احتجت اليه يليك الى حاجتك وأما الصمت فيكسبك المحبة
 والوقار . واذا رأيت الرجل يحدث حديثا قد علمته أو يخبر خبرا
 قد سمعته فلا تشاركه فيه ولا تقبحه عليه حرصا منك ان
 تعلم الناس انك قد علمته فان في ذلك خفة وسوء ادب وشحا
 واعلم ان لسانك اداة مغلبة يتغلب عليه عقلك وغضبك وكل
 غالب عليه مستمنع به يصرفه فيما يحبه فاذا غلب عليه عقلك
 فهو لك والا فهو لمدوك فأجتهد ألا يكون الا لك ولا تحدثن
 الا من يرى حديثك مغما فن لم يسط لحديثك فارفع عنه
 مؤونة الاستماع مالم ينل بك الاضطراب وتعلم حسن الاستماع
 كما تعلم حسن الكلام ومن حسن الاستماع امهال المتكلم حتى
 يقضى كلامه وقلة التلفت الى الغير وترك سرعة التلفت الى
 الجواب والاقبال بالوجه والنظر الى المتكلم حتى يقضى كلامه
 بتمامه . ولا تخلطن بالجد هزلا ولا بالهزل جدّا فانك ان خلطت
 بالجد هزلا هجسته وان خلطت بالهزل جدّا كدوته الا في
 موطن واحد ان قدرت ان تستقبل الجد بالهزل اصبحت في

الرأي وظهرت فيه على الاقران . وذلك ان يتورد متورد بالسفه
والغضب وسوء الغلط فتجيبه اجابة المازل المرائب برحب من
الذرع وطلاقة من الوجه وثبات من المنطق

ومن سوء معاشره الرجل ان تشغل عليه نعمة يراها لصاحبه
فيكون مما يتشفي به في تصغير صاحبه وتكدير نعمته ان يذكر
زوال النعم وفناء الدول كانه واعظ أو قاض ولا يخفى ان قوله
لا ينزل بمنزلة الموعدة ولكن بمنزلة الضجر من النعمة والاعتماد
لها والاستراحة بقوله عنها . واعلم انه سير بك من الاحاديث
ما يعجبك اما مليحة أو رائحة ثم تحرص على ان تعجب منها
اقوام وليس كل معجب لك . معجباً لغيرك فاذا نشرت ذلك
مرة أو مرتين ولم تره وقع من السامعين موقعه منك فانزجر
من المود له فان التعجب عن غير عجب سقط شديد . واذا أصاب
اخوك فضل منزلة من السلطان فلا تريه ان ذلك الفضل زادك
له ودا ولا يعرفن منك عليه بماضي اخائه تذلاً وأره ان سلطانه
زادك له توقيراً واجلالاً ولا تقدر الامور بينك وبينه على ما كنت
تعرفه من اخلاقه فان الاخلاق مستحيلة مع السلطان واذا رأيت

في جدة دولة أمرا قد استقام بغير رأى وحزم وأعوانا غلبوا
 بغير فضيلة واستحقاق فلا تفترب بذلك ولا تمظم أمرها فان ذلك
 الامر يستنب ثم تصير الشؤون الى حقائقها وأصولها. وقد قيل
 دولة الجاهل كالغريب يحن الى وطنه بالانتقال ودولة العاقل
 كالنسيب يحن الى مقامه بالاتصال

ذل نفسك بالصبر على الجار السوء والجليس السوء فان
 أنقص الناس من آذى جاره وجليسه كما قيل اصبر لاذي
 جارك السوء اما ان يرحل او يموت

واعلم ان اللثام اصبر اجسادا والكرام اصبر نفسا لان
 الصبر على ما تلقى الاجساد من صفات البهائم والصبر المحمود ان
 يكون المرء للنفس غلوبا ومن الهوى حذورا وللمشاق التي
 ترجى حسن عاقبتها متحملا وعلى مجاهدة الشهوات صبوراً
 وعود نفسك السخاء واعلم ان السخاء على نوعين سخاء الانسان
 بما في يده وسخاؤه عما في أيدي الناس والاول أقربهما من
 أن يدخل فيه المفاخرة وترك ما في أيدي الناس أمحض في
 في التكرم وأثزه من الدنس فان جمعهما أحد فبذل وعف فقد

استكمل الجود والكرم . واعلم ان محض الكرم الوفاء بالذمم
والطمع فيما عند الناس من لؤم النفس ودناءة الهمم . واياك
والفخر مع العلم بالذي منه كنت وبالذي اليه تصير وتحملك
ما في بطنك وتركبك . من الاشياء التي شأنها الانحلال والانتقال
من حال الى حال . واياك والكذب فانه لا يكون الا من مهانة
النفس وسخافة الرأي والجهالة بمواقب مضرته . وأقل مضاره
ان يقال فلان لا يصدق فيسقط اعتبار قولك من أعين الناس
واياك والхلف في حال الصدق فأما في حال الكذب فاجتنب
منه أشد الاجتناب . واعلم ان أوقع الامور في الدين وأنهاكها
للجسد وأتلفها للمال وأضرها بالعقل وأسرعها في ذهاب الجلالة
والوقار الاغراء بالنساء . ومن البلاء على المفرورين بهن انه لا يزال
يكره ما عنده ويطمع فيما عند الناس وانما النساء أشباه وما يظهرن
في الميون والقلوب من فضل محمولاتهن على معروفاتهن باطل
وخدعة بل كثير مما يرغب فيه الراغب مما عنده أفضل مما يتوق
اليه نفسه وانما المرتقب عما في رحله منهن الى ما في رحال غيره
كالمرتقب عن طعام بيته الى ما في بيوت الناس من الاطعمة

يل النساء بالنساء اشبه من الطعام بالطعام فاحذر عن هذه الرذيلة
أشد الحذر

لا تفرح بالبطالة وان كان فيها راحة ولا تحزن من العمل
وان كان فيه تعب واغتم من الخير ما تسجلت ومن الاهواء
ما سوفت . واعلم أن الخير مغلبة وان الحرص محرمة . من قتل في
الحرب مقبلاً أفضل ممن قتل مدبراً . ومن طلب بالاجمال
والتكرم أكثر وصولاً الى مطلوبه ممن طلب بالشره والحرص
وادراك الحاجة من الناس لا يمكن الا بلطف السؤال ولين
المقال وحسن الاناء وقلة الاستكراه . ولا تستهزأ بالمال وتتميته
فان المال آلة للمكارم وعون على الدهر وقوة على الدين . وألفه
للاخوان . وفقد المال معه قلة الاكتراث من الناس وتبعه قلة
الرغبة اليه والرهبة منه . ومن لم يكن بموضع رغبة أو رهبة
استخف به الناس . قيل للحكيم لم تجمع المال وانت حكيم قال
لاصون به العرض وأأودى به الفرض واستغنى به عن القرض
ولا تتقدم على النوم الا بعد ان تصفح من الافعال التي فعلتها
في نهارك أجمع وما لم تفعلها فتى كنت قد أتيت مكروهاً

فليذعنك ومتى كنت قد آيت رضا فليبهجتك وان كنت
تركت مايجب عليك فعله فلتلوم نفسك بالتقصير حتى تنزجر
عما تكره وتدوم على مايجب وتدارك ماقصرت فيه . واياك
والتعرض لامر مذموم فان ما تراه مذموماً في غيرك لا يكون
محموداً فيك . واياك ان تظن ان حسناتك تستغرق سيئاتك
هيئات فان القليل من الاساءة في القول والفعل يححق كثير آمن
الحسنات . واعلم ان العادات قاهرة فمن اعتاد شيئاً في سره وخلواته
فضحه في علانيته عند الملأ فاجتهد في افشاء العادات الجميلة
والاجتناب عن العادات الرذيلة . ومن كلامهم لا يوجد الفجور
محموداً ولا الفضوب مسروراً ولا الحر حريصاً ولا الكريم حسوداً
ولا الشره غنياً ولا الملول ذا اخوان ولا يوجد عاقل يحدث
من يخاف تكذيبه ويسأل من يخاف منه ويمد من لا يثق
بانجازه ويرجو مايعنف برجائه ويقدم على ما يخاف العجز عنه
(وصية الفرس) كن صدوقاً لتؤمن على ما تقول وكن ذا عهد
لتؤتي بهمذك وكن شكوراً تستوجب الزيادة وكن جواداً لتكون
للخير أهلاً وكن رحيماً للمضرورين لئلا تبلى بالضر وكن ودوداً

لئلا تكون معدنا لا خلاق الشياطين وكن مقبلا على شأنك
 لئلا تؤخذ بما لم تجترم . وكن متواضعا ليفرح لك بالخير وكن عالما
 لتقر عينك بما أوتيت وسر للناس بالخير لئلا يؤذيك الحسد وكن
 حذرا لئلا تطول مخافتك ولا تكن حقودا لئلا تضر بنفسك
 الغاية اضرار اباقياً وكن ذا حياء لئلا تستند الى العلماء فان مخافة
 العاقل من مذمة العلماء ^(١) أشد من مخافته من السلطان القاهر
 (وصية لقمان لابنه) كن في الشدة وقورا وفي المكاره صبورا
 وفي الرخاء شكورا ولا تهن من أطاع الله ولا تكرم من عصى الله
 ولا تدع ما ليس لك ولا تبجد ما عليك ولا تتعرض للباطل
 ولا تقل ما لم تعلم ولا تتكلف ما لا تطيق ولا تتعظم ولا تفخر
 ولا تضجر ولا تقتب ولا تهمز وان أسىء اليك فاعف وان
 أحسن اليك فاشكر وان ابتليت فاصبر واحفظ العبر واحذر
 النير . وقيل عظموا قدركم بالتعافل عن ذنوب الامور وامسكوا
 رmq الضعيف بالمؤنة ودربوا عقولكم بادب كل زمان واجروا

(١) المقصود من العلماء العاملون بعلمهم لا كمن يمدح ويذم افرض

شخصي فان مثل هؤلاء شياطين اه

مع أهله على مناهجهم يقل من يخاصمكم وتسلم أعراضكم
وضموا عنكم مؤنة الخلاف والمحاكمة في المنازعة فربما اورثت
الضغائن ونقضت بهرم الموادات ولا يطمئن ذو الكبر
في الثناء الجميل ولا الحب^(١) في كثرة الصديق ولا سيئ الادب
في الشرف ولا الحريص في لذة العيش . وقال آخر من كره العار
فليتجنب خمس خصال الحرص والشح واحتقار الناس واتباع
الهوى والمطل بالوعد . وقيل لا تؤاخين بخادعا ولا تستنصرن
عاجزا ولا تستعين كسلان ولا تحسبن العالم الفاجر عالما ولا الناسك
الخباع ناسكا ولا الاخ الخاذل أخا ولا مصطنع الكفور منما
ولا من عظم عنده الدنيا عاقلا . واذا رأيت نفسك قد تصاغرت
الدنيا عندها ودعتك الى الزهادة فيها على حال تعذر فلا يفرئك
ذلك من نفسك على تلك الحال فانها ليست بزهادة لكنها
ضجر وضعف وتغيير من النفس عن ما اعجزها من الدنيا
وغضب منك عليها لما التوى عليك منها فاذا يمت الى رفضها
وامسكت عن طلبها اوشك أن ترى من نفسك من الضجر

(١) الحب الخادع وهو بكسر الخاء تسمية بالمصدر اهـ

والجزع أشد من ضجرك الاول بالاضفاف ولكن اذا دعيتك
نفسك الى رفض الدنيا وهى مقبلة عليك فاسرع اجابتها الى
ذلك فانها زهادة . وتمسك فى كل الامور بجبل الحزم والاجتهاد
واسأل الله توفيق الثبات والسداد

هو الفصل الثانى

فيا يجرى مجرى الامثال السائرة من الكلمات النادرة
محاسن الاخلاق . كنوز الارزاق . صفاء الاخلاق . من بقاء
الاعراق . الشرف بالهمم العالية لا بالرمم البالية . الفضل بالشهامة
والعمل لا بالفخامة والطلل . لاسمير كالعلم ولا ظهير كالعلم . من
غزرت عوارفه كثرت معارفه . السلامة مع الاستقامة . الجمل
مطية من ركبها سقط ومن صحبها حبط . من عدل عن سيل
السلامة حصل على طول الندامة . اصطناع الاراذل سمة فى
وجوه الافاضل . كفران النعم عنوان النقم . الحر اذا زل استطل
واذا ملك أقال . الكريم من أكرم الاحرار . والكبير من
صغر الدينار . السودد بكثرة الاتباع وكثرة الاتباع بكثرة

الاصطناع . ثمرة الادب العقل الراجح وثمره العلم العمل الصالح .
 لا يقع في البثر الامن حفر ولا يحيق المكر السيئ الا بمن مكر .
 من امن من الزمان خاته ومن يعظم عليه أهانه . من اقتصد في الغنى
 والفقر فقد استعد لنواب الدهر . من التوقى ترك الافراط في
 التوقى . لا بد للجواد من كبوة ولل سيف من نبوة وللحليم من
 هفوة . الانتقام عدل والتجاوز فضل . خير المزاح لا ينال وشره
 لا يقال . باد الى العمل وكذب الامل ولا حظ الاجل . التلطف في
 الحيلة خير من الوسيلة . الاعتبار يجلو من البصر ظلمة
 الاغترار . الغنى ترك النبي . من صارع الحق ذل ومن أعجب
 برأيه ضل . ليس من العدل سرعة العدل . الحر عبد اذا طمع
 والعبد حرا اذا قنع . من اشتد شره ظهر سفهه . شر الناس من
 يعمل كارها ويأكل فارها . نعم الموازنة المشاورة . بنس الاستعداد
 الاستعداد . دولة الجاهل عبرة العاقل . العاقل ينظر بعقله وخاطره
 والجاهل ينظر بعينه وناظره . من ذكر المنية نسي الامنية . من
 اكتفى بالكفاف اكتفى بالعفاف . عرض للكريم وصرح
 للثيم . من لم تهزه قليل الاشارة لم تنفعه كثرة العبارة . بعض الحليم

مذلة وبعض الاستقامة مدلة . من أهان نفسه صان نفسه . اذا
 برزت العقول كثرت الفضول . زوال الدول باصطناع السفل
 رب فرصة تؤدي الى غصة . رب حجة تأتي على مهجة . رب
 دم هو سفكة فم . من طلبه القدر لم ينجه الحذر . لا تتخذ عنك الدنيا
 بخدائها ولا تفتنك بودائها . الرقاد عن هول المماد مقطعة للزاد
 العذر من صنم القدر . لكل نجم أقول ولكل زهرة ذبول
 عند تصحيح الضمائر تغفر الكبائر . الرفق يفك حد المخالفة
 انظر الى الدنيا اعتباراً لا اغتراراً . واعمل البر بداراً لا انتظاراً
 لا تدخر عمل اليوم الى الغد . فان كل يوم يأتي بمشاغله الصديق
 أمانة والكذب خيانة . الصحة بضاعة والتواني اضاعه . لقاء
 الاخوان جلاء الاحزان . الليل والنهار يعملان فيك فاعمل فيهما
 لا تطلب مجازات أخيك ولو حث التراب بفيك . آخر الصبر
 أول الترج . خير الرأي خير من فطيره . من ثقل على صديقه
 خف على عدوه . من رضى عن نفسه أكثر الساخطين عليه
 الرفق أدنى سبب للرزق . يا حبذا الوحدة من أيسر اذا خشيت
 آفة الجليس . نعم التجارة الشكر . لا عذر مع الاصرار . لا صحة مع

اللهم . لا صداقة مع الحسد . لا راحة مع الحرص . لا عذر مع
 الكبر . صدرك اوسع لسرك رب أخ لم تلده أمك . تروى بحزم
 فاذا استوضحت فاعزم . انتز القصة قبل ان تعود غصة . مغالبة
 الحق من غلبة الحق . الدنيا دول فبينها الاقدار ويهدمها الليل
 والنهار . الكتب اصداق الحكم أسد حطوم خير من سلطان
 ظلوم وسطان ظلوم خير من فتنه تدوم . اذا عظمت القدرة قلت
 الشهوة المصطفى بالنار اعلم بحر ها . رب صغير هاجه كبير . رب
 غم يدب تحت سرور . ستساق الى ما أنت لاق . البخيل
 حارث نعمته وخازن لورثته . لكل امرء من دنياه ما ينفق
 لا خراه . تخرج من عدوك القصة حتى تجد الفرصة . لا خير
 في من لا تمظه التجارب . الاحق من يأكل ما يجد ثم يسأل
 ما لا يجد . من بالغ في الخصومة ظلم ومن قصر فيها ظلم .
 الحسود لا ينال شرفا ولا يفارق أسفا . قلة معرفة الانسان
 لعيوبه اكبر ذنوبه . أحضر الناس جوابا من لا يفتضب . أوضع
 الناس من عمل على الرهبة . فخر المرء بفضله لا بأصله . لا يقوم
 عز الغضب . بذل الاعتذار . الشر يطغى نار العداوة ليس كل

انس مودة . ولا كل انقباض وحشة لا تقل ما لا تعلم ولا تنازع
 فيما لا تعلم . رتبة العلم أعلى الرتب . غلام عاقل خير من شيخ
 جاهل . مهموم المرء بقدر همه . قيمة المرء همته . في قلب
 الاحوال تعرف جواهر الرجال . ادب المرء خير من ذهبه
 جولة الباطل ساعة وجولة الحق الى يوم الساعة . غضب الجاهل
 في قوله وغضب العاقل في فعله . ظل الاعرج أعوج . فرع
 الشئ يخبر عن أصله . أشقى الناس من له عدو عاقل . من
 مروءة الرجل نقاء ثوبه . ولاية الاحق سريعة الزوال . لا تفر
 للعاقل ولا كرامة للكاذب لاثناء مع الكبير . ولا شرف مع
 سوء الخلق ولا داء أعبي من الجهل . ولا كرم اعز من التقى
 اذا تم العقل نقص الكلام . افقر الفقرا لالحق وأغنى الغنى العقل
 او حش الوحشة العجب . ايمان المرء يعرف بإيمانه . اخوك
 من واساك في الشدة اخفاء الشدائد من المروءة بركة العبر
 في حسن العمل جدد بما تجدد . حرم الوفاء . على من لا أصل له
 خف الله تأمن غيره . الغريب من ليس له حبيب . صديق
 مساعد عضد وساعد ومما جاء في العظة : الفقير خير من غني لا ينفع

اذا عن بحر لم يجرى التيمم * وعند صفو اليالى يحدث الكدر
 وقد عرفت ربح الليوث البهائم * بجهة المير يفد وحافر
 القرس . ما للعبيد عن الموالى مصدر * الفضل ما شهدت
 الاعداء به * الدري قطع جفاء الخالب النجح يأنف بين المعجز
 والضجر * ان الوعيد سلاح الما جز الحق المرء يصلحه الجليس
 الصالح * الليث لا يصلح العقبى اذا وثبا انى بما أنا بال منه
 محسود * ان الاسود حليه غضبان * ومن ساح الايام طاب
 حنانه * ومن ناقش الاخوان قل صديقه * وان فساد الرأى
 ان يترددا * الناس خلاف اذا لم يفتقر اذا لم تجد بالمال حادثك
 الدهر * الموت مستهجل يأتى على مهل عليك بالحفظ دون
 الجمع من كتب * لكل امرء من دهره ماتودا اذا عظم
 المطلوب قل المساعد * ليس التكحل فى العينين كالكحل . لانخر
 الا بالصدىق الماقل * ومن وجد الاحسان قيد اقيدا * ولم ار
 كالتواضع فى علو * فكانها وكأنهم أحلام * الله فرد يحب الفرد
 فانفرد . العمر منقرض والدهر خوان * وكل يوم مضى بمض
 من الاجل * متى يستقيم الظل والعود اعوج * عند الشدائد

قمر ف الاخوان * عند الشدائد تذهب الاحقاد * الرأى قبل
شجاعة الشجعان * اذا أنت أكرمت الكريم ملكته * خلق
الزمان عداوة الاحرار * تم القسم الثانى من هذا الكتاب
والحمد لله الملى الوهاب



— القسم الثالث فيما يتعلق بمكارم اخلاق الملوك —

✽ وآداب اتباعهم ✽

{ الفصل الاول منه فى مكارم اخلاق الملوك خاصة }

اعلم ان شريف الاعمال لا يتصرف فيه الا بشريف
الاخلاق وان الرئاسة لا تتم الا بحسن السياسة فان السائس
الرشيده كالطبيب الحاذق فى حفظ الصحة وازالة المرض وما
يعرض فى المملكة من الاضطراب شيه بما يعرض فى الاجساد
من الازجاج والاصاب فينبغى ان يكون اجتهاد الملك فى

رعاية صحة مملكته وازالة مرضها كاجتهاده في رعاية صحة بدنه
 وازالة مرضه ويكون اغتباطه بما يخلقه من الذكر الجليل
 والامر الجليل اكثر منه بما يشاهده في مدة حياته بسمعه وبصره
 قال الحكيم اولى الناس بالملك اشد هم محبة لاصلاح الرعية
 واعلمهم بالتدبير واشد هم سلطانا على هواءه واقهرم له
 فيما يتعلق بمصالح المملكة واقدرم على بسط العدل فيها ورفع
 الظلم عنها فان العدل ميزان الله في ارضه به يؤخذ للضعيف من
 القوى وللمحق من المبطل فمن لم يراع حق الله وميزانه فيما
 بين عباده وبلاده فقد جهل اعظم الجمالة واغترشدا الاغترار
 ولا يمكن ضبط المملكة ولا رعاية الرعية الا بالهيبة ولاهية
 الملك عند الخاصة والعامة مثل هيبة العدل والنزاهة من معرفة
 الشهوات (وفي وصية ارسطو والاسكندر) احذر الشهوات
 وليكن ما تستعين به على كف النفس عنها علمك بانها مذهلة
 للمقل مهجنة للرأى شائنة للعرض شاغلة عن عظيم امور الملك
 فان نازعتك نفسك الى الشهوات والاذات والهوى والمهيات
 فقد نزعت بك الى شر منزلة وادناها وأخسها وأسقطها فقالها

أشدّ المغالبة وامتنع منها أشدّ الامتناع وليكن مرجعك منها
الى الحق ولا تداهن نفسك في الهوى اليسير قطع منك في
الكبير ولا تبطل عمرك في غر الحق ولا مالك في غير الواجب
ولا قوتك في غير الرشد فان كنت لا بد لك ان تشتغل بلذة
فلتكن في محادثة العلماء ومطالعة كتب الحكمة فان ذلك يجمع
لك السرور وتمام السعادة وخلافه يجمع لك عاجل المعرة ووخامة
العاقبة. وقال حكيم آخر لا تفرن الملك غروراً بان تحسن له دواعي
الهو والهزل والمضحكات فان ذلك صبا أو تصابي ولا توهمه
وهما بأن تناولهما يزيل ملالة أو كلاله وانه أنفع من أطراحهما فان
ذلك من أسقط الاوهام وارداها وأخسر صفقة ممن باع غنيمة
الحياة وأشرف الاعمال الموصلة الى السعادات الابدية بادون
الافعال البهيمية التي هي فعل الصياني والنسوان له. وحسن
له الفراغ من أهل التعطيل فان أراد ازالة ملالة فليكن في
مجاورة الفضلاء من الندماء ومسامرتهم واستماع آثار من غير
من ملوك الزمان وتحول أحوالهم وأعصارهم وتقلب دولهم
وأدوارهم فتزول ملالته بذلك وتهذب أخلاقه بما تكسبه الفكرة

فى ذلك من فوائد التجربة وان استراح احياناً من السماع
 بما كان داعياً الى الكرم وحائثاً على السماح ومحركاً الى الشجاعة
 ومن الصيد والقنص بما يكون تدريباً ورياضة لخياله وجنده
 فلا بأس عليه مع انه لاسماع أشرف من حكمة تخبر بحقائق
 الاشياء ولا صيد أنفع من قيد قلوب الاعوان والاولياء واكثر
 ما ينفع به الملك تدبير المملكة وزينة السلطنة ومحافظة الهيبة
 ومجاورة الطماء واستماع آدابهم وقبول نصائحهم وأن يجعلهم
 ثقاته وأعوانه وبطانته وحراساً على أفضاله وأحواله بحيث لا يغفلون
 عنه واذا غفل هو عن نفسه فالواجب عليه تعهد أحوالهم
 وكفاية مؤوناتهم وأن لا يحقر أحداً منهم لحوله وركاكة حاله
 فان هلاك الملوكة فى الدنيا والاخرة فى استصغار العلماء واحتقار
 قوى النهى والعقل . وليعلم ان سرعة ائتلاف الاخيار عند
 استمالهم كسرعة اختلاط ماء المطر بالبحار وبعد الاشرار من
 الائتلاف وان طالت معاشرتهم كبعد البهائم من التعاطف وان
 طال اعتلافها وان اشتبكت على الملك الامور وعميت عليه
 التدابير فليكن مفزعه فيها الى آراء العلماء المرشدين والوزراء

الناصحين والمشاورة معهم فان منها تستين مصالح الامور كما
 تستين المصاييح في ظلم الديجور فان الحازم فيما اشكل عليه من
 الراى بمنزلة من اضل لؤلؤة فجمع ماحول مسقطها من التراب
 فنخله حتى وجدها كذلك الحازم يجمع جميع الآراء في الامر
 المشكل ثم يعمن فيه فكره ويسقط بعضه حتى يخلص منه الراى
 الصائب . وقد قيل المستشير متحصن والمستبد متهور في الغلط
 ولعل رأيك يوهمك بأن بعض الناس يزدرئك لاقتباسك منهم
 صواب الراى ويستخف أمرك عتدم فان خطر هذا فاطرحه
 أشد الاطراح فان الذى تسعد به من العلم المستفاد منهم وتقوز
 به من مخالفة أهل الجمل افضل لك وأتم نفعاً وأعظم خطراً من
 أن يمد له شئ سواه مع ان الناس فيك رجلان رجل عاقل
 يتحقق عنده صواب رأيك وجاغل لا يفرق بين صواب الراى
 وخطاه فلا اعتبار بقوله وفعله عند العقلاء . وليعلم الملك ان تعمد
 قواعد المملكة وتنظيم أمور العدة لا يتم الا بحسم بوائق
 الاشرار وحسن رعاية الاخيرار وصلاح الاعوان والانصار
 والاجتهاد فى انتقاء صالحى المال لان اعمال الملك كثيرة ولا

يمكن أن يجتمع استعداد جميع الاعمال في واحد فالوجه في ذلك أن يكون الملك عارفاً بشرائط كل عمل وباستعداد كل واحد معرفة تامة حتى يفوض الى كل عامل عملاً يليق به ويشهر بالكفاية والامانة فيه فان العامل للملك كالسلاح للمقاتل فاذا فقد الملك عمال الصدق فقد نزل به ما ينزل بالمقاتل اذا بقي بلا سلاح ويجب ان يولى خيار أهل مملكته ولا يسلط على الناس جهالم فان الجهالة قائد الضلالة والضلالة واسطة الفتنة وفي الفتنة سفك الدماء والهلكة وقد قيل

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم ولا سراة لمن جهالم سادوا
ويجب عليه بعد تفويض الاعمال الى العمال المستعدين لها أن يتفقد أحوالهم في أعمالهم ويبالغ في تفحص أخبارهم حتى لا يئخى عليه احسان من أحسن في عمله واساءة من أساء فيه ثم لا يتهاون في تمكين المحسن وزحزحة المسيء مكافأة احسانه وإساءته ويبادر في ذلك بحيث يبشر المحسن بعلمه قبل أن يصل اليه معروفه ويفرق المسيء في حزنه قبل أن يتلى بمقوبته وقيل خير الملوك من يشق به البريء ولا يأمن منه المريب ويعلم أهل

الخير ان معروفه لا يصل اليهم الامعونة الخير ويتيقن أهل الباطل
 ان عقوبته ستصل اليهم بلا دافع فان ثقة البريء تزيد اجتهاداً
 في المناصحة وخوف المريب يزيد رعباً وهيبة ومع الاجتهاد
 بالمناصحة المافية ومع الرعب والهيبة الاستقامة في الطاعة
 ويجب مع ذلك أن لا نعدم على بابہ الشفاء ممن يشغل عليه ردم
 وتصعب عليه مخالفتهم حتى يمتنع عن الافراط في التأديب
 المجاوز حد المساءة بشفاعتهم ويجب أن يعلم أن كل واحد من
 الناس لا يخلو من عيب وفضيلة فلا يمنعه عيب رجل من الاستعانة
 به فيما عنده منفعة له ولا تحملته فضيلة رجل على الاستعانة به
 فيما لامعونة له عنده واذا عرض لبعض خدمه قاطع عن بلوغ
 عرض هو بصدد فلا يلزمه ذنب الدهر مع ثقته به فقد
 يقطع الملوك القواطع عن حقوق أنفسهم فضلاً عن أوليائهم
 بخدمهم . واعلم أن وجود أعوان السوء أضر عليه من فقدان
 أعوان الصديق ويستعين على انفاذ الامور بخطين احدهما تألف
 آراء الاعوان والاخرى التثبيت في الاداء ويجتنب من التأخير
 في المهمات والتواني فيما يحدث . نهما فانه ان فعل ذلك تراجمت

عليه الامور وتراكت عليه المهام واذا لم يكف زمانه لمباشرتها
تخير في تدبيرها وضيع الامور بجملتها وانما الامور كلها امران
صغير لا ينبغي أن يباشره بنفسه وكبير لا ينبغي أن يكله الى غيره
فتى باشر صغار الامور شغله عن كبارها وتي وكل كبارها
الى غيرها ضاع أكثر مما حفظ وافسد أكثر مما أصلح . فاذا
تراكت الاعمال عليه فلا يلتبس التروح بمداقتها والروغان منها
فان الصبر عليها هو الذي يحفظها عليه والضجر منها هو الذي
يزيد تراحمها عليه فليكن معه عند ذلك رأيه الذي يختار به
الامور فيختار أولى الامور وأهمها ويشغل به حتي يتفرغ الى
الآخر ولا يعظم عليه فوت ما فات ويؤخر ما يؤخر اذا وضع
الرأي موضعه وجعل شغله فيما يجب . وليعلم الملك ان الناس على
دينه فليكن للبر وال مروءة وحسن السيرة عنده نفاق ^(١) فانه يسد
بذلك طريق الفجور والفساد في مملكته وليتقصد فيما يتقصد
من أمور الرعية فاقة الخاصة وليعدل في سدها وطغيان السفلة
وليجتهد في قمعهم وليعلم انه اذا التمس رضا جميع الناس التمس

ما لا يدرك وكيف يتفق رضاء المختفين في أهوائهم . وليكن
 أعظم مقاصده في الولاية ثلاث خصال رضاء ربه ورضاء سلطانه
 ان كان فوقه سلطان ورضاء صالح من يلي عليهم وما عليه ان
 يلهو عن المال والجاه والمصالح المتعلقة بهم فانه سيحصل منها
 ما يمكن على احسن الوجوه بلا اجتهاد في طلبه بعد رعاية هذه
 الحصال . وليعلم ان ما عدل به من كرامته وميله الى اهل التقص
 أضربه وأعجزه عن كرامة اهل الفضل وما صرف من ماله في
 الباطل فقد عثر عند ارادة الحق وما شغل من رأيه بغير المهم أضرى
 بالمهم . ومن الاخلاق التي يجب على الملك الرشيد أن يأخذ بها
 نفسه أن لا يغضب بسبب من الاسباب بل يتدبر بالحلم
 والوقار عند هيجان الغضب وليعلم أن الغضب مرض من
 أمراض القلب اذا ما عرض فسدت الآراء معه فان بلى به
 فلا يمضي فعلا ولا يتخذ حكماً عند غضبه . وقد جاء في الاثر أن
 لا يحكم الحاكم بين اثنين وهو غضبان وقال ازديشير بن ابك
 ليس للشيطان في ساعة من الدهر طمع في القدرة على الملك
 أقوى منه في ساعة الغضب وأن لا يستغزه السرور والمدح

عنده ولا تملأ البشائر قلبه لئلا ينسب الى ضعف العزيمة وصغر
الهمة ويقرر في نفسه ان البشائر وان كثرت فهي محتقرة اذا
قيست بكبر همته وأضيفت الى عظم منزلته وأن لا تكرهه النوائب
اذا ألمت ويقدم في فكره أن الحوادث اذا طرقت والنوازل
اذا وقعت فهي سهلة في جنب صبره وشهامته فاذا طرأ منها
حادث بان فضله على من سواء بالتحمل والصبر والمسكة عند
جزعه والوقار والاناة عند استقراره وأن لا يكون من شأنه
الفرح بالمدح والتزكية فإن قابل المدح كمدح نفسه وان عرف
الناس ذلك منه كان ثلماً من الثلم في عقله يقتحمون عليه منها
وبابا من الابواب يفتتحون عليه منه وغية يقتابونه بها ويضحكون
منها وليكن حبه للمدح هو الذي يحمله على رده فان الراد له
ممدوح والقابل له مذموم وأن لا يحزن على فوت المحبوب
أو فقد المطلوب فان الحزن مدهشة للعقل مقطعة للحيلة وثمره
العقل أن يطرح عنه وارادت المذموم بعزائم الصبر واذا ورد
عليه محزن يقمع الحزن بالصبر وينزع العقل للاحتيال في تحصيل
القائت أو المفقودان أمكن ولا يأسف على ما فات من الثراء

(١) فان المال شبيه بالطائر ينتقل من نشز^(٢) الى نشز فهو عند اقباله سريع الاقبال وعند إدباره خيث الانتقال وليس سرور يجب أن يفتبط به الملك الا سرور معه رجاء بحسن معاده أما ما سوى ذلك فهو مطروح عند ذوى الالباب لانه ليس من سرور الدنيا بشئ يؤمن عليه الآفات والغير ويها به العقل الانسانى إلا إستصغار الدنيا وقدرها عند ما يعاين من تفتيش الآخرة ورفض ما فيها من الخداع بالذات التى لا تأمن فيها من التبعات وينبغي أن يكون للملوك فى أنفسهم عبرة ليست للسوقة وهى أن يتفكروا فى سرعة انقضاء دولهم وافرار رغبتهم فى الاوزار مع القدرة عليها وفيما عرفوا من قصر استمتاع من مضوا من أمثالهم وكثرة التنقيص والموارض فى نعمهم ودولهم وليعلموا أن أخوف الحالات لهم ما هم فيها ولا يكونوا أشد ثقة بأنفسهم وأقل ثقة بربهم اتكالا على ملكهم وجدهم فان للأعمال جزاء واللامور بقات فيكونون على حذر منها ويسارعون فى

(١) الثراء طلد كبرة المال اه

(٢) النشز بفتح فسكون وبضحين المرتفع من الارض اه

الحيرات فربما كانت ساعة لا تمود قال حكيم خير الملوك أشكرهم
 لله وانقام من محارمه وأكثرهم تعظيماً لاسره واقضاهم الحقوق
 وارافهم بالرعية وأبعدهم نظراً في العواقب وأخوفهم من الدوائر
 وأكملهم سعادة من كثر علمه ووفق للعمل به وكان فرحه بما
 يستوجب من الناس الشكر ومن الله المثوبة والاجر واقبح
 اخلاقهم الحدة وضيق الذرع وقلة الفهم وغلبة البخل والقسوة
 والفظاظة وقلة الاهتمام بأمر الرعية . ويجب على الملك أن يأخذ
 للضعيف من القوى والفقير من الغنى بمخصصهما من الحق
 ونصيديهما من العدل وان يكون للفقير والضعيف أشد نظراً
 وأتم عناية وعن أمرهما أشد حرصاً لان القوى والغنى يمتنعان
 من الظلم والضعيم بقوتهم وأما الفقير والضعيف فلا يكون امتناعهما
 بسلطانهما وفوتهما بل تكون بمعونته إياهما وان لا يفر بمزخرف
 القول ورقيق الكلام فربما حضره الظالم الجاني والمداهن الخوان
 فسلم من سطواته وحظي من عواطفه بسحر بلاغته وافصاحه
 عن حجته وربما هلك لديه الامين الحق واصطلم البرى المظلوم
 لعثرات لسانه وعجزه عن بيان حجته فليحتج بنفسه لمن يعجز

عن البلاغة ويقصر عن الفصاحة . وليعلم أن سلطان ملوك الدنيا
 إنما هو على ابدان مملوكوا وعلى ما يبدوا من ظواهر امورهم
 فامانياتهم وما يفتب عنهم من امور بواطنهم فلا سييل لهم عليه
 لانه محبوب عنهم فلا يفتبى لهم أن ياخذوا الرعية الا بما يظهر
 لهم . منهم ويتركوا التظنى فان التظنى يدعو الى التهمة والتجنى وهما
 داعيان الى اللوم والشقاء وليعلموا أنهم لا يقدررون على ان لا ينطق
 العامة بعيوبهم ولا يتنبون في ان لا يبصر الناس ما فيهم من
 المعائب بل يجتهدون في ان لا يكون لهم عيب ويتجنبون عن شكاية
 الناس منهم فان من لم يبال بالشكاية فقد اعترف بالدناءة ويعلمون
 انه ما استصلح المستصلح غيره الا بصلاح نفسه وما افسد
 لنفسه غيره الا بفساد نفسه فان رغب الوالى فى اصلاح من
 ولي عليه فليبدأ باصلاح نفسه وان أراد رفع العيوب عنهم
 فليطهر أولا نفسه منها واذا اشتبه عليه امران ولم بدر أيهما
 أصوب فلينظر الى اقربهما من هواه فليخالفه فان الهوى عدو
 العقل ولا يجتمان أبداً . وليعلم ان من الامور ما هو حذر ومنها
 ما هو خور فان كان جينه من الامر قبل مواقته اياه فهو حذر

وان انفس فيه ثم يهيه فهو خور ولا يدخل في اسر من الامور
 الا بعد التأمل والبأى فان في ذلك انفتاح الرأى واتضاح الصواب
 وقد قيل اصاب المأمل او كاد وأخطأ المستعجل او كاد ولا يغرنه
 المرتقى السهل اذا كان المصدر وعراً أو يعلم ان اهتاء الدعة ما كان
 بعد احكام المهمات والله الموفق للخيرات

﴿ الفصل الثاني في آداب خدم الملوك ﴾

اعلم ان الملك لا يحتمل أحداً على غير الموافقة. وان تأكدت
 حرمة وقربت ذريته فاستشعر موافقته واتبع هواه فيما
 احببت وكرهت وسلم اليه تسليم رضاء واختيار لا تسليم سخط
 واضطرار وأخلص له اخلاص رهبة ورغبة فان هاتين خلتان
 لا يتحيان في صاحبهما. ثم ان المنازل مشتركة عند الملك ليس أحد
 أولى بمنزلة من غيره الا بلزوم الطريقة القويمة والمثابرة على
 الاخلاق المرضية فتفقد نفسك واصلح ما بطن منها باستشعار
 الوقار والصبر والشكر والنصح وتجنب البغي والشرة والحقده
 وتدرع السكينة والتواضع والتودد وتنظيف الشعر والبشرة
 والتزيين بأجل ما تقدر عليه من اللباس والتعطر بأعقب ما يمكنك

من الطيب فانا ربما رأينا العامة يكره بعضها من بعض المخالفة
 في مثل هذا الباب فكيف بالملك الذي له القدرة وله أن
 يستعمل أمثاله فاذا حضرت مجلسه فقف وقوف من لا يرى ان
 الجلوس من حقه ثلاثا يتعلق قلبك به ولا تظهر تشوقك اليه
 ولا تستبدن الملك ان شغل عنك فيه فان أمرك بالجلوس
 فاجلس معتداً من الملك ذلك نعمة لم تستحقها وكرامة لم تستوجبها
 لو لا تفضله عليك بها وتطاوله بما صرف اليك منها ونظر من
 سرورك بذلك وشكرك عليه ما يعلم به الملك ان قد صقلت قدر
 اكرامه وشكرت ما كان من إنعامه فانك ان فعلت ذلك
 وآك للزيادة أهلاً ووجد لك على غيرك فضلاً ثم ازم الصمت
 ملتفاً في ردائه فان اضطررك الى التطق أمر فاياك والتشدد
 في الكلام فان ذلك ليس بأبلغ في الافهام وهو دليل على الهي
 في اللسان والقصور عن البيان بل سلم ليخبر بك وفوض الى
 قريحتك فان تهيأ لك مع الهويناء صواب كان أجل لقدرك
 وأجل لفكرك. واعلم انه ليس مجلس من المجالس يجتمع فيه
 من التشاجر والتحاسد مثل ما يجتمع في مجلس الملك وتنافس

الناس عنده في الخطوة والمنزلة فإن أعرض عنك معرض من هذه الطبقة فإياك استعمال الاغلاط معه أو نقل الانتصار لنفسك منه بل اسلك به سبيل الاحتجاج أخذا بالرفق وجاذبه أسباب الانتصاف مؤثراً للقصد . فإن توجهت لك حجة فلا تشطط بها مفتخراً ولا تعجب بها . مستكبراً فيحرمك البني أسباب الزيادة . وإن توجهت له عليك حجة فقلقها مدعئاً وسلم لصاحبها بالخضوع لئلا يجتمع عليك لصاحبها مع عدم الاصابة قوة المؤننين الموبخين . واعلم انه يحضر مجلس الملك أصناف من الناس ومع كل صنف منهم نوع من أنواع الادب وكل حريص على أن يكون استماع الملك منه واصفاؤه اليه والملك يجب أن يجمعهم بنظره ويعيهم باقباله فإن جرى في المجلس شيء لك فيه حظ فاجر مع أهله فيه غير مرق ولا متسرع ولا مستنشط وإن كان ذلك مما لاحظ لك فيه فلا يدعونك الحسد لاهله الى التماس صرف الملك عنهم والتكذيب لهم فإن ذلك غير زائد لك عند الملك قدراً بل هو بضد ذلك أحق وأجدر وتوق الشرار بحضرته . واعلم ان كل شيء يجري في مجلس الملك شيء

يلزم من يراه ويسمعه كتمانها وستره خلا ما كان من مكرمة
للملك يشيعها وحسنة يذليها فان من حق خاصة الملك الذين
يحضرون مجلسه ان يصفوه بأحسن صفاته لسرور الاولياء
وكبت الاعداء. ثم احفظ بصرك كما تحفظ لسانك ولا تكثر
التلفت يمينا وشمالاً ولا تتصفح الوجوه متفرساً متأملاً ولا
تعرض ما في المجلس متفكها مشرها فان ذلك كله سخف ودر بما
وقف بصاحبه موقفاً يزل معه قدمه ويطول عليه ندمه ثم احفظ
سمعك كما تحفظ بصرك فان رأيت الملك أو غيره قد اصنى
بسر الى غيرك فلا تصنع اليه بسمعك ولا تحرص على استماع
شيء منه فان تلك خيانة ومن خان الملك بحضرته كان فيما يغيب
عنه اخون. ولتكن دار الملك دارك التي تتصرف فيها بهمك
وملازمك وتعلم مكانك منها بطاعتك ومناصحتك فان الزمت
نفسك بذلك فقد زخرقتها وأعددت الملامه فيها ودعاك ذلك
الى استئصال مكانك من دار الملك فاعلم ان مكانك في أدون
المنازل من دار الملك أشرف قدراً وأجل ذكراً من مكانك
في أعلى المنازل من غيرها. ومن عرفه الملك يجب البعد منه

والنهي عنه شمه ومله وكان عليه أشد عناء وليكن من اخلاقك
التي يعرفك الملك بها الاجتهاد في الاعتذار لمن علمت ان الملك
يجب ان يجلده عذراً ممن زل أو هفا من خدمه وان كان من
اعدائك وترك اشهاد القرصة عليه عند تغير الملك والمبالغة في
الاحتجاج على من كان بخلاف هذه الحال عند الملك وان كان
مفتاح أهل النار ويقود اليها وان الدنيا مبنية للخراب وان
عمرك للخراب وجسدك للتراب وما جمعت للورثة فالنعم لغيرك
والحساب عليك والعقاب لك واللوم لك والصاحب لك في
القبر العمل لحاسب نفسك قبل أن تحاسب والزم طاعتي واحذر
معصيتي وارض بما آتيتك وكن من الشاكرين ومن أذنب
ذنبا وهو ضاحك أدخلته النار وهو بك ومن جلس با كيا
من خشيتي أدخلته الجنة وهو ضاحك وكم من غني يتمنى الفقر
يوم حاسبه وكم من جبار أذله الموت وكم من حلو مرره الموت
وكم من مسرور بنعمته كدرها الموت عليه وكم من فرحة اورث
حزنا طويلا ولو علمت ما تعلم البهائم من الموت لامتنت من
الاكل والشرب حتى تموت جوعا وعطشا . يا ابن آدم لو لم تقدر

عليك الا الموت وشدة لكان يجب عليك أن لا تهجع بالليل
 ولا تستقر بالنهار فكيف ما بعده مما هو أشد منه . يا ابن آدم
 اجعل سرورك بما تناله من النعيم في آخرتك وليكن أسفك
 على ما فاتك منها وما أتاك من دنياك فلا تفرح بها وما فاتك
 منها فلا نأس عليه ولا تغتر بشبابك فكم من شاب قد سبقك
 الى الموت . يا ابن آدم من التراب خلقتك والى التراب أعيدك
 ومن التراب أبعثك مرة أخرى فودع الدنيا وهياً للموت
 واعلم أني اذا احببت عبداً زويت الدنيا عنده واستعملته لآخرة
 وأريه عيوب الدنيا فيحذر هاو بعمل بعمل أهل الجنة برحمتي
 اياه واذا أبغضت عبداً شغلته بالدنيا واستعملته بعملها فيكون
 من أهل النار فادخله النار بغضي . يا ابن آدم كل عمرك فان وان
 طال والدنيا كفي الظلال قليلاً ثم تذهب فلا تمود اليك وأنا
 الذي خلقتك وأنا الذي رزقك وأنا الذي أحبك . وأنا الذي
 أميتك وأنا الذي أبعثك وأنا الذي أحاسبك فان عملت خيراً
 رأيته خيراً وان عملت شراً رأيته شراً مع انك لا تملك لنفسك
 نفعاً ولا ضراً ولا موتاً ولا حياً ولا نشوراً . يا ابن آدم اطعني

واحذر مني ولا تهتم بالرزق فقد كفتك أمره ولا تحمل هم
 شيء فقد كفت أمره . كيف تحمل هم أمر لم يقدر لك ولا
 تدركه كما أنك لا تأخذ ثواب عمل لم تعمله . ومن كان سبيله الموت
 فكيف يفرح بالدنيا . ومن كان بيته القبر فكيف يسر بما بينه
 في دار الدنيا . يا ابن آدم رزق قليل وأنت شاكر خير من كثير
 وأنت غير شاكر . وخير مالك ما قدمته وشر مالك ما خلفته في
 الدنيا فقدم لنفسك خيراً تجده عندي قبل أن يأخذك لص
 الموت بغتة ومن كان مهوواً فأنا الذي فرجت همه ومن كان
 مستغفراً فأنا الذي اغفر له ومن كان تائباً فأنا الذي نهيته ومن
 كان عارياً فأنا الذي عريته وكسوته ومن كان خائفاً فأنا الذي
 أوّمن خوفه . ومن كان جائعاً فأنا الذي أشبعه وإذا كان عبدي
 على طاعتي وأمضى أمري يسرّ أمره وشدّدت ازره
 وشرحت صدره . يا موسى من استغنى بأموال الفقراء والأيّام
 أفقرته بالدنيا وعذّبه في الآخرة . ومن تجبر على الفقراء أذلّته
 ومن بني بقوّة الفقراء والضعفاء بناء عقيبت بناءه الخراب وأسكنه
 النار (ان هذا لي الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى)

فائدة الطبع

إذا كانت المطبوعات من أكبر الأسباب والبواعث على تقدم الأمم وترقيتها وهي الوسيلة في نشر العلوم والفضائل بين الناس والوسيلة الكبرى لبث الأفكار النافذة والآراء الصحيحة التي يكون من وراء تعميدها تحقيق المقول وتشجيع الأذهان لتتحد على جلب المصالح ودراء المضار. وهي مشخصات الأمم وعنوانها والتي منها يستدل على أخلاقها وكنه أطوارها في كل أدوارها الاجتماعية. فما لاختلاف فيه ان نهضة المطبوعات بيننا نرعى الى غرضين الفرض الذي يقصده المنة الحقيقي من نشر المطبوعات في سبيل تقدم الأمة والآخر جاء تشويشاً على الأول وعقبة في طريق سيره. فالاول ذهب فريته الى نشر الكتب العلمية النافعة التي لا يستغنى عنها بحال من الاحوال والأمة في أشد العوز والافتقار اليها فآلقوا الجمعيات وتعاذوا على

نشر المطبوعات كي تستفيد الأمة منها فائدة تنزع بها الى العاية
التي وصلت اليها بقية الامم الرافية والشعوب المتقدمة وتكون
مشخصات الأمة والدليل على كيانها في حسن سمعتها وطيب صيتها
والاخر نزع فريقتها الى نشر المطبوعات الضارة بالأمة
المفسدة لأخلاقها فن كتب تنشر محشوة بالخرافات والباطيل
التي لا يقصد بنشرها سوى رواج تلك السلع البائرة في سوق
يجب أن تطهر من تلك الادران وهاتيك المخزيات . والله يعلم
ان أولئك الذين ينشرون مثل تلك المطبوعات علوا مشرب
السواد الأعظم من الامة فقد . وها اليه على خلو القواد من
أنواع العلوم والمعارف وتجرده من جميع أساليب الحكمة
والصواب فصادفت قلباً خالياً فتمكنت : وقد يتعذر الآن قلع
تلك الجذور من اعماق هاتيك القلوب التي ألقها ومالت اليها
على اعتبار انها من المسليات أو المضحكات لارباب الكسل
وذوى البطالات . ولو انهم فعلوا ما ينفعون به اكان خير ا لهم
وياليهم وقهوا عند هذا الحد من نشر المجنون والمهذيان
بل تجاوزوه الى ما هو أشد ضرراً واعظم نكالا فقد استطلوا

على الاعراض ونالو من الحرمات بنشر الاحاجي الشائنة والمذام
المهينة وهم بذلك لا يحيطون قدرآ ولا يمتضون عالياً بل ان
ما ينشرونه هم أولى به واحق

مقالة السوء الى أهلها أسرع من منحدر سائل
واكنهم يملئون الناس خلقاً ذمياً ومجنون على الآداب
أى جناية . ولو كانت تلك المطاعن مما يستحقه البعض جزاء
تقصيرهم عن فعل الواجب وقعودهم عن الفضل لكان الامر
ولكن ماذنب من تأته تلك المذام على غير جرم ارتكبه
فمن لنا بمن يحول بين الامة وبين تلك الحرية حرية المطبوعات حتى
لا تكون السفاسف . شخصاتنا وحتى يستعاض عنها بالنافع
واذا كانت معذرة هؤلاء في نشراتهم ما يشاهدونه في
البعض من الاخلاق الفاسدة ويريدون بذلك اصلاح اخلاقهم
وتطهير اعراقهم فان النجس لا يطهر بالنجس . والاخلاق لا تقوم
بهجو القول وانما تصلحها العبارات الرائقة والمعاني الرقيقة من
الحكمة والعظة على حسب ما يقتضيه المقام وتستدعيه ظروف
التخاطب في مراتب البلاغة . واذا لم يكن عن التأنيب . ندوحة

فليكن كقول الشاعر العربي

لو كنت من مازن لم تستبح ابلي ينوالقيطة من ذهل ابن شيانا
إذا لقام بنصري معشر خشن عند الحفيظة ان ذلوثة لانا
قوم اذا الشر أبدى ناجذيه لهم هموا اليه زرافات وواحدانا
يجزون من ظلم أهل الظلم مغيرة ومن اساءة أهل السوء احسانا
أما رجالي وان كانوا ذوى عدد ليسوا من الشرفي شئ وان هانا
كان ربك لم يخلقهم لخشيته سواهموا من جميع الناس انسانا
فانظر الى هذا القول الذي بلغ منهى البلاغة من التبكيت
والتعنيف بوشدة التأثير في نفس السامع وهو مع ذلك مجرد
عن كل لفظ بمجه السمع عار عما يوصله الى درجة الهجاء مع
أنه في منتهاه فالهم وفق الجميع الى حسن القول والعمل واجعلنا
من عبادك الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه انك على
ما تشاء قدير .

(عبد العليم صالح)

المحامى



